
華嚴經疏論纂要
第四冊

唐清涼國師澄觀疏鈔
唐棗柏長者李通玄論
清私淑比丘道霈纂要

華嚴經疏論纂要

第四冊

華藏淨宗弘化基金會 印贈

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十一

五臺山清涼國師澄觀疏鈔
太原方山長者李通玄　論
閻鼓山私淑比丘道霈纂要

四聖諦品第八

○釋此一品。五門分別。初來意

疏來意者。此品廣前種種語業。即答前佛說法問。亦遠答前會佛演說海之一問故。上知佛可歸。次知法可仰。又名隨物立法。逐機差。故次來也

○二釋名

疏釋名中言四聖諦者聖者正也無漏正法得在心故諦有二義一者諦實二者審諦言諦實者此約境辨謂如所說相不捨離故眞實故決定故謂世出世二種因果必無虛妄不可差失言審諦者此就智明聖智觀彼審不虛故凡夫雖有苦集而不審實不得稱諦無倒聖智審知境故故名聖諦故瑜伽九十五云由二緣故名諦一法性故二勝解故愚夫有初無後聖二具故偏說聖諦四謂苦集滅道總云四聖諦帶數釋也鈔瑜伽下引證二義法性是諦實勝解是審諦性相云何逼迫名苦即有漏色心增長名集

即業煩惱。寂靜名滅。謂即涅槃。出離名道。謂止觀等。此約相說。通大小乘。智論云。小乘三是有相滅。是無相。大乘四諦。皆是無相。性相云何下。辨體相。謂正出體性。即說行相。故名體相。於中亦二。先辨性相。二屬經結示。今初通有天台四四諦意。四四諦者。一生滅四諦。二無生四諦。三無量四諦。四無作四諦。依常所釋。但有其二。或名有作無作。或名有量無量。有作有量。即是小乘。無作無量。即是大乘。今以義開。故成四四。初即生滅四諦。文分爲二。初正明。然句皆二義。如逼迫名苦。即釋別名。二以當辨相。逼迫身心。是苦行相。故二即有漏色心者。正出體也。色心即五蘊。心是四故。五盛陰苦故。不攝無爲故。增長名集。是釋名相。積集增長故。即業煩惱者。出體下二諦例知。而道云等者。等取八正道等。此約相說者。二結屬生滅四諦也。然四諦有相有性。上所辨性是相性也。下說無相是眞性也。智論云。下引證。通大小乘亦是。結前生後。結前是生滅四諦。大乘四諦

皆無相下。生後無生四諦也。涅槃云。解苦無苦。名苦聖諦。謂達四緣生故空。則超筌悟旨成大。又涅槃云。凡夫有苦而無諦。二乘有苦。有苦諦。而無眞實。菩薩無苦有諦而有眞實。謂若苦卽諦。三塗之苦。豈卽諦也。二乘雖審知之。而不達法空。不見眞實。涅槃云下。然疏有三。初引經正明。卽十三經。畧示一苦。若具應云。解集無和合。名集聖諦。解滅無滅解道無道等。影在次文。謂達四下。二以義釋經。云何言無生四諦。從緣無性空故。名之爲無。非斷無也。滅雖無爲。因滅惑顯。亦曰從緣。則超筌悟旨成大者。苦集滅道。以爲空筌。其猶筌罣。以求魚兎。無相空理。卽爲魚兎。得魚忘筌。是悟空旨。便成大乘。非離四外別有大也。如非離筌而得魚矣。又涅槃云下。三引經證成大小別義。雙證生滅及無生也。經云。善男子。以是義故。諸凡夫人。有苦無諦。聲聞緣覺有

苦有苦諦而無眞實諸菩薩等解苦無苦是故無苦而有眞諦諸凡夫人有集無諦聲聞緣覺有集有集諦而無眞實諸菩薩等解集無集是故無集而有眞諦聲聞緣覺有滅非眞菩薩摩訶薩有滅有眞諦聲聞緣覺有道非眞菩薩摩訶薩有道有眞諦故引此經兼釋解苦無苦下之三句言謂若苦即諦下釋經凡夫無諦之言涅槃四諦品云佛復告迦葉所言苦者不名苦聖諦何以故若苦是苦聖諦者一切畜生及地獄衆生應有聖諦亦即思益經文此無諦言約審諦說不約諦實若約諦實之言有審諦故如實知苦不同凡夫妄計爲樂無實可知又二乘雖知苦相不知無量相故大經云苦有無量相非諸聲聞緣覺所知瑜伽說苦有一百一十然此經中雖彰名異即表義殊以名必召實故是無量四諦義也約一界一諦即有十千娑婆

四諦有四百億十千名義而文義包博言含性相
又二乘下第三無量四諦疏文有三初牒上立理
前不見法空苦性故無眞實此不知無量不見相
故亦非見實前即理智故但見生空不及菩薩此
即量智故但知粗相不及菩薩故大經下二引文
證成迦葉白佛言世尊昔佛一時在恒河岸尸首
林中爾時如來取少樹葉告諸比丘我今手中所
捉葉多一切因地草木葉多不可稱計如來所捉少不足言諸
比丘我所覺了一切諸法如因大地生草木等爲
諸衆生所宣說者如手中葉迦葉難言如來所了
無量諸法若入四諦則爲已說若不入者應有五
諦佛讃迦葉善哉善哉汝今所問則能利益安隱
快樂無量衆生善男子如是諸法悉已攝在四諦
法中迦葉復白佛言如是等法若在四諦如來何
故唱言不說佛言善男子雖復入中猶名不說何
以故善男子知聖諦有二種智一者中二者上中
者聲聞緣覺上者諸佛菩薩善男子知陰爲苦名
爲中智分別諸陰有無量相悉是諸苦非是聲聞

緣覺所知。是名上智。善男子。如是等義。我於彼經竟不說之。次歷八界。皆如陰說。又別歷色等五陰。一一皆言有無量相。此是無量四諦意也。瑜伽說苦有一百一十。即四十四論增數明之。又究此四。非唯但空。便爲眞實。今了陰入皆如。無苦可捨。無明塵勞。即是菩提。無集可斷。生死即涅槃。無滅可證。邊邪皆中正。無道可修。無苦無集。即無世間。無滅無道。即無出世間。不取不捨。同一實諦。又下無作四諦。亦三初總明。言非唯但空者。揀上無生但顯空義。便爲眞實。正是所宗。今了下二別示。四相陰入皆如者。前云即空。今云即如。理已別矣。又言無苦可捨。非是空故無有可捨。今體即如。如外無苦。何所捨耶。此句言如。如尚似空。集言無明塵勞。皆即菩提。豈同前空苦。菩提體外無別可斷。不同無生空無可斷。前則空中無華。云何可摘。今則波即是水。不得除波。下二諦例然。生死即涅槃。

非是體空無生滅也。邊邪皆中正者。非離邊外別有中道。非離邪外別有正道。亦非無邊無邪無可修也。細尋可見。勿濫無生故斯一品。有作無作。有量無量。皆在其中。準下第五地中。復以十重觀察。至下當明

○三宗趣

【疏】宗趣者。以無邊諦海。隨根隨義。立名不同。偏空世界。以此爲宗。務在益物調生爲趣。又上二皆宗。發生淨信爲趣

○四解妨難

【疏】問。既彰佛語業。答說法問。佛所說法多門。何以唯陳四諦。答。以名雖在小。義通大小。事理具足。謂

苦集二諦是世間因果所知所斷無改易故滅道兩諦出世間因果所證所修事決定故知斷證修能運衆生到彼岸故世界有異此獨無改況無量無作何義不收是故約此以顯差別又爲破計引機故謂演彼聲聞四諦局法今亡所執引入一乘無邊諦海故約此辨何以四諦皆帶苦言謂苦滅聖諦等然謂生苦之集故云苦集盡苦之滅名爲苦滅至苦滅之道名苦滅道不得單言苦道以道非生苦不同集故又非滅苦不同滅故能證苦滅故云苦滅道

論於此一品之中義分爲三一釋品名目二釋品來意三隨文釋義一釋品名目者諦者實義也明如來說四種實義令諸衆生起信解故問曰何故不說多但云四答曰此四種諦義總攝多故爲明一切世間不離苦集一切出世間不離滅道二乘四諦厭苦集欣滅道名四諦法輪此一乘經言四聖諦者是其實義何以故達苦性眞無欣厭故以是義故一乘四聖諦三乘四諦各各差別各有信解如來依根方便設教皆非凡夫能立如今修道者但隨自信解力便處卽作不可倒然如法華經

爲聲聞人說四諦法。爲緣覺人說十二因緣。爲諸菩薩說六波羅蜜。亦是如來隨時之說。如此經十地品。五地菩薩作十種諦觀。以四聖諦爲體。六地菩薩作十二緣生觀。此是如來隨位進修之法。大要總言。此四聖諦十二緣生法門。但一切諸聖。一切凡夫。起信樂佛法心。道未滿者。皆從初心。觀自他苦故。發菩提心。樂求道法。但依大小勝劣不同。四諦十二緣各別。二釋品來意者。爲明前名號品。是說如來身業隨方名號不同。此品說如來隨方語業說法不離四聖諦故。此品須來。三隨文

釋義者。於此一品經文。於中總有十二段經。如文具明

○五正釋文。二品分二。先標告。二諸佛子下。正顯。於中分四。初娑婆諦名。二隣次十界。三類通一切。四主伴無窮。然此望前品。畧於單說四洲。就初二中。二一方內文各有二。一別列諦名。二結數辨意。然其立名。或有因從果稱。果藉因名。約事約理。或總或別。如文當知。今初娑婆

爾時文殊師利菩薩摩訶薩告諸菩薩言

諸佛子。苦聖諦。此娑婆世界中。或名罪。或名逼迫。或

名變異或名攀緣或名聚或名刺或名依根或名虛誑或名癰瘡處或名愚夫行諸佛子苦集聖諦此娑婆世界中或名繫縛或名滅壞或名愛著義或名妄覺念或名趣入或名決定或名網或名戲論或名隨行或名顛倒根諸佛子苦滅聖諦此娑婆世界中或名無諍或名離塵或名寂靜或名無相或名無沒或名無自性或名無障礙或名滅或名體真實或名住自性諸佛子苦滅道聖諦此娑婆世界中或名一乘或名趣寂或名導引或名究竟無分別或名平等或名捨擔或名無所趣或名隨聖意或名仙人行或名

十藏諸佛子。此娑婆世界說四聖諦。有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏

疏娑婆中列內四諦即爲四別。一苦云罪者。摧也。謂摧壞色心故。二逼迫者。不可意境逼迫身心也。此二總顯。三變異者。壞苦也。攀緣者。追求苦也。聚者。五盛陰苦也。刺者。從喻立名。如刺未拔。依根者。由苦能生一切惡也。虛誑者。於下苦中能生樂想也。癰瘡處者。此喻二苦。有癰瘡處。性自是苦。此如五陰苦。若加手等觸。苦上加苦。是苦苦也。愚夫行者。行苦也。愚人所行故。如以瑕毛置掌不覺。若置

目內爲苦不安。愚夫不覺行苦。如掌內之毛而復以苦反欲捨苦。皆愚夫行也。鈔如一睫毛者全是俱舍頌云。如以一睫毛置掌人不覺。若置眼睛上。爲苦反不安。凡夫如手掌。不覺行苦。睫智者如眼睛。緣極生厭怖。而復以苦者。卽法華經第一云。不求大勢佛及與斷苦法。深入諸邪見。以苦欲捨苦。爲是衆生故。而起大悲心。二集中。初二通顯謂有業惑者。繫縛三界。滅壞善根。次二別顯煩惱餘多通業惑。三苦滅中。無諍者。煩惱爲諍故。體眞實者。非唯惑滅而已。實乃法身常住爲滅諦之義故。次云住自性者。謂本來滅故。次云住自性者。證成上文體眞實義。則體眞實。棟非虛妄。及非空無住自性言。卽是法住法正位也。本來寂滅。卽成上文住自性義。四苦滅道諦。云十藏者。謂信聞

等。如十藏品說。二結云四百億十千者。望前名號。一四洲有十千。今一四天下。一諦亦有十千。四諦歷於百億。故有四百億箇十千。隨衆生心下。顯差別之意也

○第二隣次十界即爲十段

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼容訓世界中。或名營求根。或名不出離。或名繫縛本。或名作所不應作。或名普闘諍。或名分析悉無力。或名作所依。或名極苦。或名躁動。或名形狀物。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼容訓世界中。或名順生死。或名染著。或名焼

然或名流轉或名敗壞根或名續諸有或名惡行或名愛著或名病源或名分數諸佛子所言苦滅聖諦者彼密訓世界中或名第一義或名出離或名可讚歎或名安隱或名善入趣或名調伏或名一分或名無罪或名離貪或名決定諸佛子所言苦滅道聖諦者彼密訓世界中或名猛將或名上行或名超出或名有方便或名平等眼或名離邊或名了悟或名攝取或名最勝眼或名觀方諸佛子密訓世界說四聖諦有如是等四百億十千名隨衆生心悉令調伏

疏一密訓世界即東方界也苦名分析悉無力者

推之於緣無實物也形狀物者有形皆苦也集中病源者謂有攀緣故鈔病源者即淨名第二云何謂病本謂有攀緣從有攀緣則爲病本下文云何斷攀緣以無所得若無所得則無攀緣釋曰正引病本無得因便滅云一分者惑由妄起故分數塵沙理不可分故稱一分道言上行者所之在滅所之在滅者滅爲最上之適也道能證滅故爲上行言觀方者謂觀四諦也更有四方如十定品更有四方者即第四十二阿耨達池喻中合池四方云佛子何者名爲菩薩四方所謂見一切佛而得開悟一也聞一切法受持不忘二也圓滿一切波羅密行三也大悲說法滿足衆生四也釋曰若觀此四爲菩薩道也

諸佛子此娑婆世界所言苦聖諦者彼最勝世界中

或名恐怖。或名分段。或名可厭惡。或名須承事。或名變異。或名招引寃。或名能欺奪。或名難共事。或名妄分別。或名有勢力。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼最勝世界中。或名敗壞。或名癡根。或名大寃。或名利刃。或名滅味。或名仇對。或名非已物。或名惡導引。或名增黑暗。或名壞善利。諸佛子。所言苦滅聖諦者。彼最勝世界中。或名大義。或名饒益。或名義中義。或名無量。或名所應見。或名離分別。或名最上調伏。或名常平等。或名可同住。或名無爲。諸佛子。所言苦滅道聖諦者。彼最勝世界中。或名能燒然。或名最上品。或名決

定或名無能破或名深方便或名出離或名不下劣或名通達或名解脫性或名能度脫諸佛子最勝世界說四聖諦有如是等四百億十千名隨衆生心悉令調伏

疏二最勝世界者即是南方前名豐溢豐溢是正翻最勝乃義譯耳苦名有勢力者生老病死猶四山臨人世雖賢豪力無與競鈔二十九中釋八喻非喻云云何非喻如我昔告波斯匿王云大王有親信人從四方來各作是言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當設何計王言世尊設有此來無逃避處唯當專心持戒布施我即讚言善哉大王我說四山即是衆生生老病死生老病死常來切人云何大王不修施戒即其事也故賢與

不肖豪強羸弱同爲四遷一無脫者梵王帝釋貧窮下賤尭舜桀紂二皇四凶併歸灰壤皆爲苦依集名非已物者已本性淨妄惑何預滅名義中義者事善有義滅理尤勝義中義也道名燒然以智慧火燒煩惱故

諸佛子此娑婆世界所言苦聖諦者彼離垢世界中或名悔恨或名資待或名展轉或名住城或名一味或名非法或名居宅或名妄著處或名虛妄見或名無有數諸佛子所言苦集聖諦者彼離垢世界中或名無實物或名但有語或名非潔白或名生地或名執取或名鄙賤或名增長或名重擔或名能生或名

麤獷諸佛子所言苦滅聖諦者彼離垢世界中或名無等等或名普除盡或名離垢或名最勝根或名稱會或名無資待或名滅惑或名最上或名畢竟或名破印諸佛子所言苦滅道聖諦者彼離垢世界中或名堅固物或名方便分或名解脫本或名本性實或名不可毀訾或名最清淨或名諸有邊或名受寄全或名作究竟或名淨分別諸佛子離垢世界說四聖諦有如是等四百億十千名隨衆生心悉令調伏

疏三西方離垢世界苦名無有數三際無涯故集名增長者從惑生惑業故鈔從惑生惑業者自俱舍頌具云從惑生惑業

從業生於事。從事事惑生有支。理唯此。此偈六地當釋。今但要此句。從惑生惑者。謂從愛生取也。從惑生業者。即從取生有。及無明生行。事即是苦。今但說集。唯舉惑業。滅名稱會者。以事之滅。稱會理滅故。破印者。世之陰苦。若臘印印泥。印壞文成。此陰纔滅。彼陰續生。今云破印。永不生也。道名諸有邊者。照實。即生永可盡也。故中論云。眞法及說者。聽者難得故。是故即生永非有邊無邊。謂三事難得故非有邊。難得者。容有得義。得則生永有邊。受寄全者。業寄於集。暫受還亡。業寄於道。永不可失。照實等者。立理。故中論下。引證。先舉偈文。即邪見品。先有偈云。若世間有邊。云何有後世。若世間無邊。云何有後世。上反釋次云。五陰常相續。猶如燈火焰。以是於世間

不應邊無邊。釋曰。以緣生性空。故不屬邊無邊。復次如中百觀說。眞法及說者等。此約相說。不遇因緣。則生死無邊。遇則有邊。此有三事。一眞法。如良藥。二說者。如良醫。三聽者。如可治之病。若具此三。煩惱病愈。生死可盡。盡即是邊。不具此三。煩惱浩然。生死無畔。斯則無邊。故結云。非有邊非無邊也。謂三事下。疏釋上偈。即影公意。彼疏云。難得故非有邊。難得故非無邊。言猶難見。故取意釋。夫言難得。非全不得。若全不得。一向無邊。今有得者。得則有邊。以難得故。則無邊耳。此亦約一人而說。若總心修。是寄於一切。難有其邊。業寄於集者。設修善業。有漏心修。是寄於集。因盡報謝。故云還亡。無漏心修。是寄於道。道符於理。直趣菩提

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼豐溢世界中。或名愛染處。或名險害根。或名有海分。或名積集成。或名差別根。或名增長。或名生滅。或名障礙。或名刀

劒本或名數所成諸佛子所言苦集聖諦者彼豐溢世界中或名可惡或名名字或名無盡或名分數或名不可愛或名能攫噬或名麤鄙物或名愛著或名器或名動諸佛子所言苦滅聖諦者彼豐溢世界中或名相續斷或名開顯或名無文字或名無所修或名無所見或名無所作或名寂滅或名已燒盡或名捨重擔或名已除壞諸佛子所言苦滅道聖諦者彼豐溢世界中或名寂滅行或名出離行或名勤修證或名安隱去或名無量壽或名善了知或名究竟道或名難修習或名至彼岸或名無能勝諸佛子豐溢

世界說四聖諦有如是等四百億十千名隨衆生心悉令調伏

疏四北方豐溢世界者豐溢自南方界名前品此方名爲豐樂梵云微部地田夷切豐樂得有譯者不審二名相參耳苦名有海分者二十五有各一分也數所成者數體即集集所成故鈔二十五有者頌云四洲四惡趣梵王六欲天無想五那含四空并四禪廣如涅槃十四數體即集者有爲之法總名爲數亦心數也今總中取集名分數者無一理以貫之則惑業別云即集也集之損害猶惡禽萬差矣攫噬者攫搏也噬嚙也集之損害猶惡禽獸也無一理者生公云凡順理生心名善乖背爲惡萬善理同而相兼惡異而域絕即斯義矣

滅名無所修者。修已極故。道名無量壽者。謂證滅永常。今因標果稱

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼攝取世界中。或名能劫奪。或名非善友。或名多恐怖。或名種種戲論。或名地獄性。或名非實義。或名貪欲擔。或名深重根。或名隨心轉。或名根本空。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼攝取世界中。或名貪著。或名惡成辦。或名過惡。或名速疾。或名能執取。或名想。或名有果。或名無可說。或名無可取。或名流轉。諸佛子。所言苦滅聖諦者。彼攝取世界中。或名不退轉。或名離言說。或名無相

狀。或名可欣樂。或名堅固。或名上妙。或名離癡。或名滅盡。或名遠惡。或名出離。諸佛子。所言苦滅道聖諦者。彼攝取世界中。或名離言。或名無諍。或名教道。或名善迴向。或名大善巧。或名差別方便。或名如虛空。或名寂靜行。或名勝智。或名能了義。諸佛子。攝取世界說四聖諦。有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏

疏五東北方攝取世界。苦名地獄性者。未入忍來常有墮性。鈔未入忍者，俱舍云。燸必至涅槃。頂終不墮惡趣。第一入離生四善根中。第三方免地獄故。根本空者。約性以說。同淨知苦依之身。地獄性矣。根本空

名五受陰洞達空故。同淨名者。即迦旃延章。謂不生不滅是無常義。五受陰洞達空無所起。是苦義。諸法畢竟無所有。是空義。於我無我而不二。是無我義。法本不生。今則無滅。是寂滅義。今唯要一句。至第三任當廣分別耳。集中由妄惑故愛見羅刹橫相執取。妄體本空。故無可取。故中論云。虛誑妄取者。是中何所取。佛說如是法。欲以示空義。愛見等者。愛見羅刹。前已釋竟。二地經云。身見羅刹。於中執取將其永入愛欲稠林。妄體本空者。由二義。前名執取。後名無所取。義似相違。故中論下釋無所取。即是行品。行即是陰。謂小乘人為菩薩立過云。若一切法空。何以佛說虛誑妄取。若有妄取法。則不空。故偈云。如佛經所說。虛誑妄取相。諸行妄取故。是名為虛誑。故論主舉偈以答。即如今疏所引偈。是此答意。云由不了空。無所取中而生取著。故云妄取。若有可取。不名妄取。明知說於妄取。正為顯空。如責瞽人。妄取空華。正為顯華是非有故。滅

道俱名離言者。滅性離言。道令言離故。滅性離言者。諸法寂滅相。不可以言宣故。道令言離者。亡心體極。離言契滅故

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼饒益世界中。或名重擔。或名不堅。或名如賊。或名老死。或名愛所成。或名流轉。或名疲勞。或名惡相狀。或名生長。或名利刃。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼饒益世界中。或名敗壞。或名渾濁。或名退失。或名無力。或名喪失。或名乖違。或名不和合。或名所作。或名取。或名意欲。諸佛子。所言苦滅聖諦者。彼饒益世界中。或名出獄。或名真實。或名離難。或名覆護。或名離惡。或名隨順。或名

根本。或名捨因。或名無爲。或名無相。續諸佛子。所言苦滅道聖諦者。彼饒益世界中。或名達無所有。或名一切印。或名三昧藏。或名得光明。或名不退法。或名能盡有。或名廣大路。或名能調伏。或名有安隱。或名不流轉根。諸佛子。饒益世界說四聖諦。有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏

疏六東南饒益世界。苦名如賊者。五盛陰苦。劫害我故。集名無力者。於出生死無有力能善法治之。不復相拒故。滅名捨因者。無爲無因。而體是果。菩提之道望此亦因。獨寂滅涅槃得稱果。果故曰捨

因。(鈔)無爲無因者。卽涅槃。師子吼品云。涅槃無因而體是果。若涅槃有因。不得名爲般涅槃也。謂涅槃之體。畢竟無因。如無我。我所故。亦如俱舍無爲無因果。謂六因無五。但有能作。故名捨因而體是果。卽離繫果菩提之道。望此亦因者。要得菩提。證涅槃故。故此菩提。亦名爲因。是果中因故。滅理涅槃。是因家之果。又是菩提果家之果故。道名一切印。無不審決故。印

義後說

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼鮮少世界中。或名險樂欲。或名繫縛處。或名邪行。或名隨受。或名無慙恥。或名貪欲根。或名恒河流。或名常破壞。或名炬火性。或名多憂惱。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼鮮少世界中。或名廣地。或名能趣。或名遠慧。或名留難。

或名恐怖。或名放逸。或名攝取。或名著處。或名宅主。或名連縛。諸佛子。所言苦滅聖諦者。彼鮮少世界中。或名充滿。或名不死。或名無我。或名無自性。或名分別盡。或名安樂住。或名無限量。或名斷流轉。或名絕行處。或名不二。諸佛子。所言苦滅道聖諦者。彼鮮少世界中。或名大光明。或名演說海。或名簡擇義。或名和合法。或名離取著。或名斷相續。或名廣大路。或名平等因。或名淨方便。或名最勝見。諸佛子。鮮少世界說四聖諦。有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏

疏七西南鮮少世界苦名邪行者體非正道是行性故集名廣地生大苦樹故宅主即無明也滅名絕行處者心路絕故道名廣大路者先聖後賢游之而不厭故

諸佛子此娑婆世界所言苦聖諦者彼歡喜世界中或名流轉或名出生或名失利或名染著或名重擔或名差別或名內險或名集會或名惡舍宅或名苦惱性諸佛子所言苦集聖諦者彼歡喜世界中或名地或名方便或名非時或名非實法或名無底或名攝取或名離戒或名煩惱法或名狹劣見或名垢聚

諸佛子所言苦滅聖諦者彼歡喜世界中或名破依止或名不放逸或名眞實或名平等或名善淨或名無病或名無曲或名無相或名自在或名無生諸佛子所言苦滅道聖諦者彼歡喜世界中或名入勝界或名斷集或名超等類或名廣大性或名分別盡或名神力道或名衆方便或名正念行或名常寂路或名攝解脫諸佛子歡喜世界說四聖諦有如是等四百億十千名隨衆生心悉令調伏

疏八西北歡喜界中苦諦闕一者晉譯少出生唐譯少失利集名無底者煩惱深故非習道學浮沉

而不已。鈔非習道學浮者。亦涅槃三十二師子吼品。恒河七人之意。習道是法。學于浮是喻

滅名破依止身與煩惱互爲依止。展轉無窮。唯證滅理。方能永破。道名廣大性者。無不在故

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼閻鑰世界中。或名敗壞相。或名如坏器。或名我所成。或名諸趣身。或名數流轉。或名衆惡門。或名性苦。或名可棄捨。或名無味。或名來去。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼閻鑰世界中。或名行。或名憒毒。或名和合。或名受支。或名我心。或名雜毒。或名虛稱。或名乖違。或名熱惱。或名驚駭。諸佛子。所言苦滅聖諦者。彼閻鑰世界中。或名

無積集。或名不可得。或名妙藥。或名不可壞。或名無著。或名無量。或名廣大。或名覺分。或名離染。或名無障礙。諸佛子。所言苦滅道聖諦者。彼閻鑰世界中。或名安隱行。或名離欲。或名究竟實。或名入義。或名性究竟。或名淨現。或名攝念。或名趣解脫。或名救濟。或名勝行。諸佛子。閻鑰世界說四聖諦。有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏。

疏九下方閻鑰世界苦名我所成者。我見有故。集名我心。即我見愛滅名覺分者。所覺處故。道名入義者。能入滅諦第一義故

諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼振音世界中。或名匿疵。或名世間。或名所依。或名慳慢。或名染著性。或名駛流。或名不可樂。或名覆藏。或名速滅。或名難調。諸佛子。所言苦集聖諦者。彼振音世界中。或名須制伏。或名心趣。或名能縛。或名隨念起。或名至後邊。或名共和合。或名分別。或名門。或名飄動。或名隱覆。諸佛子。所言苦滅聖諦者。彼振音世界中。或名無依處。或名不可取。或名轉還。或名離諍。或名小。或名大。或名善淨。或名無盡。或名廣博。或名無等價。諸佛子。所言苦滅道聖諦者。彼振音世界中。或名觀察。或

名能摧敵。或名了知印。或名能入性。或名難敵對。或名無限義。或名能入智。或名和合道。或名恒不動。或名殊勝義。諸佛子。振音世界說四聖諦。有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏

(疏)十上方振音世界苦名匿疵身爲惑病所藏處故懈慢者。慢以生苦爲業。果取因名。染著性者。性令染故。如樂受壞苦。誰謂苦耶。駛流者。刹那性故。即行苦也。不可樂者。苦苦也。覆藏者。藏苦因故。樂藏壞苦故。不苦不樂藏。行苦故。速滅者。流轉苦也。難調者。誰不欲捨。莫之能出。不憚疲苦。方能調之

集名至後邊者。不斷無窮故。門者。入苦趣故。滅名不可取。取則不滅也。小之則無內不容一物也。大之則無外法界性也。道名難敵對者。有惑必破。不爲惑破故。猶明能滅暗。則無暗而不滅暗。不滅明。何能相敵。第二隣次十界竟

○第三類通一切

諸佛子。如此娑婆世界中說四聖諦。有四百億十千名。如是東方。百千億無數無量無邊無等不可數不可稱不可思不可量不可說。盡法界虛空界所有世界彼一一世界中說四聖諦。亦各有四百億十千名。

隨衆生心悉令調伏如東方南西北方四維上下亦復如是

疏初舉娑婆以類東方後舉東方以類餘九

○第四顯主伴無盡

諸佛子如娑婆世界有如上所說十方世界彼一切世界亦各有如是十方世界一一世界中說苦聖諦有百億萬種名說集聖諦滅聖諦道聖諦亦各有百億萬種名皆隨衆生心之所樂令其調伏

疏文中初舉此例彼謂娑婆爲主有密訓等盡空世界爲伴後彼一切下以彼類此則知密訓等盡

空世界爲主攝伴亦爾。則無盡無盡耳。此猶約娑婆同類世界而說。以結數中。同百億故。餘樹形等異類世界。彼一一類。皆徧虛空法界。是則重重無盡無盡。非此所說也。如是皆爲調伏衆生。鈔則知密訓等者。此有兩重。一卽釋迦在此爲主。攝密訓等爲伴。則在密訓爲主。攝娑婆等爲伴亦然。方是一佛之諦。二如此佛諦名。既主伴無盡。則密訓等他佛爲主。諦名亦然。

論末後一段。是總都說十方世界無盡名目。皆是四聖諦爲體。從此四諦上分作種種法門。五蘊十二緣總在其內。八萬四千塵勞解脫總在其內。如文具說。不煩更釋。已上佛名號品。四聖諦品是自

已信進修行中所信之法。已下光明覺品。現佛境及所行。行門徧周。如文具明。如是已上十信門。以根本普光明智爲嚴體。如是進修。究竟不離此智也。

四聖諦品竟

建寧里大淙坊弟子江福勝禮江啓鰲禮江坑坊弟子江暨勝禮陳妳東禮淙下路邊應福新禮甌寧千源范二姑禮同刻

華嚴經四聖諦品疏論纂要第二十一卷伏願現增人天勝福果證菩提玅果

康熙庚申年四月誕日　華藏室謹題

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十一

江舜若僅

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十二

五臺山清涼國師澄觀疏鈔
大原方山長者李通玄　論
閩鼓山秘淑比丘道霈纂要

光明覺品第九之一

〇解此一品。畧以五門。初來意

(疏)來意中。自有其十。一爲答前所依果問故謂長行但現相答。已如前說。偈中具答三問。謂初五答菩提。次一答威德。後四答法性。二爲廣名號品總標多端故。正廣種種觀察。是意業故。三者即說十

信之體性故。如下三會。將說正位皆有偈讚。此其類也。四顯實徧故。但所說有二。一佛。二法。佛有二一身。二名。法亦有二。一權。二實。前但佛名徧。此顯身徧。四諦即實之權徧。此品顯即權之實徧故。五現驗故。上二云徧衆未目覩。今光示徧相故。六顯總徧故。前但名諦別徧。今此一會即徧法界。一一皆悉同時同處同衆同說同徧故。七顯圓徧故。謂前顯差別一切。方能徧一切。今顯無差別一切。即圓融徧一切故。八與下經爲其則故。謂下經結通云徧一切者。皆如此辨。以如來一乘圓教。於須彌

山等一類世界施化分齊皆若此故九示前神通相故上云現通如何現耶一會不動徧法界故十爲顯理事俱無障礙令捨執從法故此意雖通在文偏顯有上諸義故此品來也鈔前但名諦別徧等者如名號品如來放此名悉達等在密訓等名則不同十方例然諦名亦爾此是一重別徧二者名徧而非是諦徧諦徧而不是名徧故云名諦別徧今此一會即徧法界者經云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座彼盡虛空徧法界一切世界閻浮提中亦如是坐此是總徧相也對上二別亦有二總一總徧諸處二王伴時處等皆徧也言同時者無前後也言同處者此有二處一者約王同在普光明殿二者約伴同居金色世界等言同衆者亦有二衆一約王佛十刹塵數菩薩圍繞二約伴衆謂文殊等諸來菩薩亦各領十佛刹塵故言同說者一切處文殊同時發聲而說頌故法界皆同說十信故言

同編者結上諸同謂主伴時處皆悉編也七顯圓
編者問此與第六有何異耶第六云名諦別編今
亦云差別方能編第六云一會即編今此亦云無
差別一切編二相難分答細尋方了前是總別對
此是圓別對二處別則大同而圓總則異前言總
別者別則此界他界名各不同總則處處皆同此
一今圓別者別則要有差別方能編故若不差別
不能編也圓則不要差別而能周編周編之法二
一圓融故云無差別一切即圓融編一切上一切
字是主伴處衆是能編之一切下一切字但是所
編一切處耳而言圓融者一會即是彼一切會亦
非此會處處到也即此即彼即一即多故云圓融
又第六約所編處以論總別東名非西名所編別
也此會即彼會所編處總也七約能編以論圓別
要將差別之法方能普編是身名別也今是圓融
無差別之法即能編故名爲圓也前別如列宿編
九天此別如一月落百川故前云別則二處大同
大同者有小異故前總如一雲之滿宇宙此圓如
和香之編一室故云總圓誠有異也

○第二釋名

【疏】釋名者。一開二合。初開者光明體也。覺者用也。此二各二。謂光有身智二光。覺有覺知覺悟。又光有能照所照。覺有能覺所覺。如來放身光照事法界。令菩薩覺知。見事無礙。文殊演智光。雙照事理。令衆覺悟法之性相。【鈔】如來放身光下。二別示上來四對之相。謂分二光。各屬文殊及佛。二覺別配身智二光。而二光中。各有兩重能所。謂如來放身光。身能照也。照事法界。所照也。令菩薩覺知。即能覺也。見事無礙。是所覺也。所覺即照所成益。上即長行中事。二文殊演智光。即能照也。雙照事理。即所照也。令衆覺悟。即能覺也。法之性相。即所覺也。所覺亦照所成益。即偈頌中意。二合者。良以事理俱融。唯一無礙境。故得一事

即徧無邊而不壞本相。二合者下合上四對義有五重文有六節二合二境即前所照若事理不融餘皆不合故先明之言故得一事下即前所覺見事無礙。身智無二唯一無礙光故涅槃經琉璃光菩薩處云光明者名爲智慧身智無二者二合二光引涅槃證者琉璃光菩薩放身光明文殊乃云光明者名爲智慧則知二光不別即第二十一經。知悟不殊唯一平等覺悟心之知無事非理故知悟不殊下三合二覺謂前身光照文殊等覺知如來光照我刹然文殊等知是無知之知故名悟心之知知事即理二覺合也不同凡小取事理相。又此二光不異覺境又此二光下四合能所二種能所二時雙合則能照所照能覺所覺皆性融故舉一全收。此三圓融唯無礙之法界。此三圓融上三上雖四對體唯有三謂能照之光所照之境所成之覺三對六法舉一全收爲一法界此上五

重冷雖平等絕相不壞光明之覺品中辨此故以竟爲名若從開釋光明之覺光明有覺之用通依主有財若從合說光明即覺可持業也

○第二宗趣

疏宗趣者以身智二光無礙覺悟爲宗令物生信爲趣又釋名並是品宗來意盡爲意趣

○第四解疑妨

疏問此足輪光何時放耶若說名諦竟如何佛刹菩薩衆數並同名號如先已放前何不說答是前名號品放但前二品明文殊此會說法不俟光照

今辨百億刹中。乃至徧法界說。故須光以顯示。其所來菩薩。即前菩薩。故並全同。次有妨云。光照百億。百億何不照此。釋云此爲主故。若彼爲主。則說彼照。又疑下光既窮法界。金色更在何許。當刹當刹有本會處。皆去十刹。主伴徧故。鈔下光既窮法界下。唯疑不難。疑意云此界放光。而金色等去於此界各十佛刹。今若主佛至東十佛刹處放光。則是文殊所從之刹。若更至東十刹。金色乃在放光之西九方。例然。故云金色更在何所。舉初爲例。九色例然。後當刹下答。答意云主刹向東放光。餘之十刹。一時向東。主刹如車轂。十方金色等。則如輻輞。車轂若移。輻輞皆移。故下經云。盡法界虛空界。一切世界皆有百億閻浮提。一切如來亦如是坐。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。所從來刹。謂金色世界等。如向東既爾。徧餘

九方亦然故主與伴二時俱徧既徧法界總是娑婆亦徧法界皆是金色徧法界皆是妙色十色皆徧且依此會餘會徧等已如玄中

論將釋此品約作三門分別一釋品名目二釋品來意三隨文釋義一釋品名目者此品名光明覺品爲明因如來放十信中足輪下光照燭十方初云一三千大千以次十三千大千以次增廣至不可說法界虛空界爲明無盡令信心者了心境廣大無盡無礙與法界虛空界等明其自已法身智身願行亦等故以光所照覺悟信心令修行故以是因緣名光明覺品修行者一一隨光觀照十方

已能觀之心亦盡即與法身同體入十住初心入信心者一一隨此寶色燈雲光觀內心及方所總令心境無有內外中間方可入方便三昧入十住法門若不作此寶色光明觀不成一切普賢願海神通道力諸佛大用皆悉不成二釋品來意者爲此第二會中普光明殿說十信心明成凡夫自心所契佛果信其前之如來名號品舉佛身眼耳鼻舌等及名號徧周四聖諦品明如來口業說法行行徧周總明佛果徧也今此品放如來信位教行之光覺悟一切令信心者自信自心智境界身行

徧周。卽一切處不動智佛。一切處文殊師利。一切處覺首目首財首等十首菩薩。是也。卽明信心者。自己身語意業名號徧周。一如佛故。此品須來。明己上不動智佛等十箇智佛。是信心中所信之果。是自己之智。與佛本同。文殊師利。卽是自心妙理之慧。餘九是行。十色世界。是所見之法。三釋義如下。

○第五釋文。大分爲二。初如來放光。二光至分齊。

今初

爾時世尊。從兩足輪下。放百億光明

疏　足下放者。表信四義。一自下而上。信最初故。二

最卑微故。二爲行本故。智論第九云。足下放光者。身得住處。皆由於足。四顯信該果海。已滿足故。輪義亦然。圓無歇故。言百億光者。以徧法界所照之刹。皆百億故

○第二光至分齊者。此中光照大數。約其現文。且有二十六節。前九別明。後十七同辨。卽爲十段。若據實義。應有等法界無盡之節。節節有偈。中土本經。必應廣說。然非多度放光。亦非一度放光。次第照於多節。唯一放光。同時頓照盡空世界。但爲言不並彰。說有前後。隨機心現。節節各

見則如來光明節節而照。金色文殊節節而至乃至法界。各見亦爾。在佛文殊節節皆徧。如日普徧。百川各見。若法界機。頓見前來諸類所見信會既爾。任行等會同徧亦然。十段之中。文多有二。皆長行佛以身光照現事境。令衆目覩。偈頌文殊智光讚述事理。令衆悟入。十段依答。文三。初五答菩提。即分爲五。初一總顯菩提超情。二通顯菩提因果。三顯八相菩提。四顯菩提體性。五顯菩提之因。今初。長行中二。先照本界染淨。二如此處下。現自法會普徧之相。前中三初

總標分齊。二百億閻浮下。別顯所照。二其中下。

類結明顯。今初

照此三千大千世界

(疏)言三千大千者。俱舍云。四大洲日月。蘇迷盧欲天梵世各一千。名一小千界。此小千千倍。說名一中千。此千倍大千。皆同一成壞。梵世。謂即初禪。故云同一成壞。以三度積。故曰三千。畧去小中。舉其末後。故云大千。(鈔)俱舍論者。此文易了。總以喻顯一小千界。如一千錢。二中千界。如千貫錢。大千世界。如千箇千貫。而但取於初禪爲數。已上不說。若舉二禪已上。則不同一成壞。火災所壞。唯初禪故。長阿含十八雜阿含十六正理三十一。及

瑜伽智論雜集顯揚亦不殊此有云然顯揚第一明三千世界二災所壞故知初禪小千二禪中千三禪大千若金光明直至非想皆云百億意在徧諸天故此經文中但至色頂約無色無處故今依二經有云顯揚者即刊定記意上即論文故彼論釋三千意云如是三千三災所壞謂火水風故知初禪已下即刊定取意解釋謂火災壞初禪水災壞二禪風災壞三禪明知說小千但數初禪若數中千即數二禪以二禪量等中千故若數大千即數三禪三禪量等大千故今依二經者即金光明及此經文

○二別顯所照中初現人中二現八相三現諸天

今初

百億閻浮提百億弗婆提百億瞿耶尼百億鬱單越
百億大海百億輪圍山

疏閻浮提者新云贍部俱舍云阿耨達池岸有樹名贍部因以名洲提者此云洲也東弗婆提者此云勝身身勝餘洲故西瞿耶尼此云牛貨以牛貨易故北鬱單越此云勝生以定壽千歲衣食自然故大海者即外鹹海也百億輪圍者一四天下一小鐵圍故

〇二現八相

百億菩薩受生百億菩薩出家百億如來成正覺百

億如來轉法輪百億如來入涅槃

(疏)文有五相受生合三佛成道後始放光明却現初生及後涅槃者約微細門融三世故亦非能照是報所照是化以放光身在摩竭故此經報化融故大菩薩等化處見報下位之機報處見化二不並故能照所照唯是一佛顯佛自在超思議故(鈔)約微細門者一中頓具一切諸法炳然齊現名微細門故說一相之中具餘七相如在母胎即具餘七今在成正覺相中具餘七也言融三世亦即十世隔法異成門受生是過去涅槃是未來故亦非能照者揀濫釋也二不並者報處見化見化不見報非謂報化並現故也

○三現諸天

百億須彌山王。百億四天王衆天。百億三十三天。百億夜摩天。百億兜率天。百億化樂天。百億他化自在天。百億梵衆天。百億光音天。百億徧淨天。百億廣果天。百億色究竟天。其中所有悉皆明現

(疏)現諸天中。舉須彌者。二天所依故。」三其中下類結明顯可知

○二現自法會普徧之相。二先現本會

如此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。其百億閻浮提中百億如來。亦如是坐

疏此是一會徧一切處非是多處各別有會乃至法界亦如是徧此圓融法非思之境鈔非是多處者亦是揀濫恐人誤解若多處有會似如十人爲會十會在一室中一燈照了今人頓見十會百人今不爾也一會徧一切處者如於一室懸百面鏡中有十人共爲一會則百鏡中有百會也

○二現新集衆

悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來詣佛所其名曰文殊師利菩薩覺首菩薩財首菩薩寶首菩薩功德首菩薩目首菩薩精進首菩薩法首菩薩智首菩薩賢首菩薩是諸菩薩所從來國所謂金色世界妙色世界蓮華色

世界。蒼蔔華色世界。優鉢羅華色世界。金色世界。寶色世界。金剛色世界。玻瓈色世界。平等色世界。此諸菩薩。各於佛所淨修梵行。所謂不動智佛。無礙智佛。解脫智佛。威儀智佛。明相智佛。究竟智佛。最勝智佛。自在智佛。梵智佛。觀察智佛

疏言佛神力者。亦卽是前各隨其類現神通也。文有四段。謂總顯。列名。刹號。佛名。皆同名號品中。但增百億爲異耳

論從初爾時世尊已下。有二十四行半經。於中大意義分爲五。一舉光出處。二舉光所照境界遠近。

三舉一切處百億衆會菩薩同集。四舉一切處佛剎根本智佛。五明一切處文殊同聲一時說頌。二舉光出處者。經云。爾時世尊兩足輪下放百億光明。此光是初會中如來放眉間光。名一切菩薩智光明普照耀十方藏。此光是教化十方菩薩。安立十信。及五位十地法門次第。令隨位進修。開敷智眼。成其無量福智之海。是故名之照耀十方藏。又藏者。有二義。一衆生善根堪受此法。名之爲藏。如文殊師利歎善財童子。善哉功德藏。能來至我所。二大願大悲大智法身。總名爲藏。此光明常照耀

十方法界善根衆生。而能成就大菩提心。大願大悲大智饒益衆生藏者故。此如來兩足輪所放光明。是彼現相品中眉間之光照十方已。其光還來入佛足下。爲欲以十地果光。用成十信故。是故於此品中。還放彼第一會中所入如來足下之光。以成十信。如十住位中。於如來足指端放光。卽明入聖之始。發跡應真之初故。是初生諸佛大智家故。十行位中足趺上放光。十廻向位中膝上放光。十地位中眉間放光。終而復始。還依舊果。初以果成因。因修果體。至功終位極。本末不移。至位更明。今

此放兩足輪中之光明。以果成信故。乃至修行常修果體。使慣習成熟故。如此從眉間放光。足下輪中放光。足指端放光。足趺上放光。膝上放光。眉間放光。出現品中。又於眉間放光。名如來出現光明。如此六度放光。總明成就十信十住十行十迴向十地十一地因果法門進修之行相。一終故。法界品又眉間放光者。明此一部之經。菩薩五位進修。及如來出現所證本法。總法界爲體故。明法界一品。是過現未來一切諸佛之本末故。是恒法故。是法常道不思議故。是一切衆生本末故。是一切法

之本體故。二舉光照遠近者。初照三千大千之境界。次照十百千。乃至十億。及不可說。問曰。何故不一時普照而有漸次耶。答。是一時中漸次。爲法界中無前後故。漸次者。爲十信中修勝進增勝故。三舉一切處百億衆會菩薩同集者。明自已信行徧周故。四舉一切處佛世界。及十智如來者。明信心者。自已智德果徧周故。五一切處文殊師利同時說頌者。明信心者。自已妙慧擇法徧周。總明自有。非是他法。從初自信如是十色世界。十智如來。十首菩薩。總是自已果行法性大智萬行徧周。以成

信故從此修行經歷五位不離此也是故發心畢竟二不別如是二心先心難自未得度先度他是故我禮初發心初發以爲天人師超勝聲聞及緣覺一如涅槃經說此明從凡入信心者難故爲凡夫總自認是凡夫不肯認自心是不動智故是故入十信難明十信心成就任運至十住初發心住故乃至究竟佛果故如三乘中修十信心經十千劫此教中爲以根本智法界爲教體但以才堪見實卽得不論劫量如覺城二千之衆善財爲首者是路上發心六千比丘之衆亦是智慧猛利人類

精奇。一聞曉悟。謙恕仁慈。專求大道。以利含生。皆是一生信滿發心入位人也。若不信自心元是不動智佛者。即永劫漂淪。何能利人濟物。如經所說。若自有縛。能解彼縛。無有是處。是故發心有二種。一修信解發心。但修十信解故。即如前十智如來。十首菩薩是。二信滿發心。十住位初名初發心住故。即十慧菩薩。十箇月佛。是其因果也。又就此說頌門中。義分為二。一明文殊師利說十偈頌歎如來十種德。令信心者信解增廣。二明信心者。心地增廣。其光漸增。其光漸增者。明信心漸勝。如文可

知。一一隨光所照之境以心觀之。隨方令心無礙。盡十方總然。十方說信唯有能觀心在。復觀能觀之心。亦無內外。即十方無礙方入十住初心。一從文殊說頌中。歎如來十種德。令信心者漸漸增廣。

○偈文分二。先彰說人。後顯偈辭。今初

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

疏言一切處文殊者。畧申三義。一約當節。如初節中。百億佛前。有百億文殊。爲一切也。各各說當節之偈。故文皆云各於佛所。鈔一切處文殊畧申三義者。第一義約文。即是

以應就機。今百川中一時見月。各各皆說當節之偈者。如百億內同說若有見正覺偈。第二節內同說衆生無智慧偈。然有四句。一一切處文殊同說一偈是一切。即一。二但一文殊。十節說偈是一。即一切。三各於佛所。即一。唯是一。四諸處文殊各偈不同。即是一切中一切。二一文殊從一處東來。即從一切處東來。至一法會。即至一切法會。故雖東來。而即一切處。以是法界即體之用身故。第二約義復語其實德。如前溪之月。即是後溪及千江百川之月。全入前溪所以爾者。一切處月不離本月故。本月落溪。則千處俱落。三約表法。文殊乃是不動智之妙用。觸境斯了。六根三業。盡是文殊實相體周。萬象森羅。無非般若。何有一處非文殊哉。下九節中。皆有三段。倣此可知。三約表者。文殊主般若門。若約觀照般若。智了

萬境無非般若。若白日麗天無物不照。若實相般若無法非實相故無非般若。猶水偏波無波非水。大般若云般若波羅蜜多清淨故色清淨。色清淨故一切智智清淨。何以故若般若波羅蜜多清淨。若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故通於觀照及實相也

○二正顯偈辭。然釋此偈有通有別。通者此明菩提超情別謂顯前光中所見之事。於中又二。一約境謂融前所照顯理法故。二約觀謂令大衆泯絕諸見。於所照事不生執取。然觀資理成理由觀顯故通而釋之。即明菩提超情。大分爲二。初一反顯餘九順釋。今初反顯違理之失

若有見正覺　解脫離諸漏　不著一切世

彼非證道眼

疏謂菩提體德超絕一切佛地論明佛非漏非無漏亦應於世非著非無著今乃見佛內離諸漏外不著世則有漏可離有世不著取捨未亡此見違理故非道眼證道眼者無分別故

○餘偈順顯見理之益皆上三句觀相下句觀益

若有知如來　體相無所有　修習得明了

此人疾作佛

疏於中九偈各是一義且分爲四初六觀佛次一趣求次一觀生後一了法初中初偈正顯佛菩提

性本來自空稱此而知則無上失體謂眞性相謂德相並性無所有竟何所離本無有著誰爲無著如是知者名爲正解修習明了斯爲正行下句觀益言疾作佛者約文殊門情盡理現即名作佛約普賢門信終圓收約行布說則不見此理成佛未期他皆倣此（剏本無有著者如繭膠黏人則有不著之者虛空不黏誰爲不著空中膠者情盡理現者此順禪宗即事理無礙門也約普賢門正是華嚴即事事無礙門也約行布說此爲千里之初步也）

能見此世界　其心不搖動　於佛身亦然

當成勝智者

疏次一偈依正等觀佛菩提性依正無二故亦顯光所照處以明離見謂上半於前所見世界令離妄動知眞法界不應動故次句例前八相佛身亦同平等不動而了故成勝智

若於佛及法　其心了平等　一念不現前當踐難思位

疏次偈佛法等觀了同體故一念豈生一亦不存得難思果

若見佛及身　平等而安住　無住無所入當成難遇者

〔疏〕次偈生佛等觀言身。即衆生。以梵本中云佛及我故。我即行人之身。稱理普周。云平等住。平等則無能所。故曰無住。我即法性。更不證入。法性無性。復何所入。如是知者。曠世難逢。〔鈔〕我即法性下釋上平等。即無能所。故無能所。猶如一指。不能自觸。二法性無性下明性空故。無能所入。亦如虛空。不住虛空。此亦大般若曼殊室利分意。彼經云。佛告文殊。汝於佛法。豈不趣求。文殊言。世尊。我今不見有法非佛法者。何以趣求。釋曰此即一性意也。次佛問云。汝於佛法已成就耶。文殊答言。我都不見法。可名佛法。何所成就。釋曰即性空意也。次佛又言。汝豈不得無著性耶。文殊答云。我即無著。豈無著性。復得無著。釋曰即今疏去。我即法性。更不證入故

色受無有數　想行識亦然　若能如是知

當作大牟尼

疏次偈會通平等。謂上來主伴依正。不離五蘊。五蘊性空。即是平等。有相差別。總名爲數。即同無爲故非數法。離數超世。成寂靜果

世及出世見　一切皆超越　而能善知法

當成大光耀

疏次偈拂上出世。謂真出世者。超越入出。不礙照知。故成光耀

若於一切智　發生迴向心　見心無所生

當獲大名稱

疏二有一偈趣求者以上雖離見而知猶恐滯寂故上半勸求次句又觀性離謂了廻向心本自不生是離相廻向也離相求佛得名稱果

衆生無有生　亦復無有壞　若得如是智　當成無上道

疏三次一偈所見衆生亦皆稱真故無生壞知無衆生是無上道故下經云無上摩訶薩遠離衆生想

一中解無量　無量中解一　了彼互生起　當成無所畏

疏末後一偈知法。即成前法會周徧所由。上半標門。即十玄門中。一多相容不同門也。次一句釋所由。即十種所由中。緣起相由門也。並如圓義分齊中。謂一與多互相生起。且一依多起。則一是所起而無力也。多是能起故有力也。以多有力能攝一。以一無力入於多。是故此一恒在多中。多依一起。準上知之。是則此多恒在一中也。以俱有力及俱無力各不並故。無彼不相在也。以一有力一無力不相違故。有此恒相在也。緣起法界。理數常爾。稱斯而見。何所畏哉。由此緣起。成前平等。由前平等。

成此緣起。文理昭然。不許事事無礙。恐未著深思。

鈔調一與多下。上標舉二門。今正將緣起相由所以。釋一多相容之門。此中大意。凡所知所起。即無有力。若能知能起。即是有力。廣如互文。由此緣起下。結破靜法

○第二重光照十方各十佛土

爾時光明過此世界。徧照東方十佛國土。南西北方四維上下。亦復如是。彼一一世界中。皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天。其中所有悉皆明現。如此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。彼一一世界中。各有百億閻浮提百億如來。亦如是坐。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一

一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來詣佛所。其大菩薩謂文殊師利等。所從來國。謂金色世界等。本所事佛。謂不動智如來等

疏各十佛土者。是娑婆隣次之十刹也

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說此頌言

衆生無智慧　愛刺所傷毒　爲彼求菩提

諸佛法如是

疏十偈通顯菩提因果。分三。初偈菩提之因。次五菩提果用。後四令物思齊。今初。上半所爲。謂無明

造業。愛能潤業。故生亦無窮。如泥中刺不覺其傷。如瘡中刺爲其所毒。下半能爲。即從癡有愛。菩薩悲生。非大菩提莫之能拔。無此悲智。非佛法故。如(鈔)泥中者。愛欲所覆。猶如溺泥。不知其傷。言如瘡中刺者。即是肉刺。故涅槃中。名爲息肉。彼十三經云。深觀此愛。凡有九種。一如債有餘。二如羅刹婦女。三如妙蓮華莖下有毒蛇。四如惡食性所不便而強食之。五如婬女。六如摩樓迦子。七如瘡中息肉。八如暴風。九如彗星。初一即聲聞緣覺餘習。二生子便食。後食其夫。愛食善子。後食衆生。今入三惡道。三五欲華下有愛毒蛇。令其命終。四強食患下墮三惡道。五與愛交通。奪其善法。故被驅逐墮三惡道。六纏綿。凡夫善法。令亦。七如人久患瘡中生息肉。其人要當勤心療治。莫生捨心。若生捨心。息肉增長。蟲疽復生。以是因緣。即便命終。凡夫愚人。五陰瘡癰。亦復如是。愛於其中而爲息肉。應當勤心治愛息肉。若不治者。命終即墮三惡道中。唯除

菩薩是名瘡中息肉。八暴風能偃山移岳。拔樹深根。愛於父母所而生惡心。拔菩提根。九愛之彗星能斷一切善根。今凡夫人。孤窮儉儭。今正用瘡中息肉一義耳

普見於諸法　二邊皆捨離　道成永不退

轉此無等輪

疏次五菩提果用中。初偈悲智雙滿。智見諸法。悲以轉授。普見通於性相。故離二邊。謂眞故無有。俗故無無。眞故無有則雖無而有。俗故無無則雖有而無。雖有而無則不累於有。雖無而有則不滯於無。不滯於無則斷滅見息。不存於有則常著永消。俱不俱等。何由而有。諸邊都寂。故云皆離。鈔普見通於性

相者。此上總釋一偈。此下別解。上半。上半云。普見於諸法。一邊皆捨離。今應問云。普見諸法。如何即能離得一邊。故今答云。通性相故。唯見相者。即是有邊。唯見性者。即墮無邊。性相無礙。故離二邊。中論云。雖空而不斷。雖有而不常。即由空有相即。離二邊也。

不可思議劫　精進修諸行　爲度諸衆生

此是大仙力

疏次一。美往因行

導師降衆魔　勇健無能勝　光中演妙義

慈悲故如是

疏次一。慈力降魔。鈔次一。慈力者。大乘方便經說。波旬兵衆滿三十六由旬。圍菩提樹。欲作留難。菩薩住慈悲智慧以手指地。八萬四千八部大衆。皆發大菩提心。故云慈力降魔。經

云導師降衆魔慈悲故如是觀佛三昧海經第一說觀白毫功德中說慈悲降魔今取意引波旬召諸八部及曠野鬼十八地獄閻羅王神其阿鼻等諸大地獄全至佛所及有無邊諸怖畏事一時遍迫菩薩菩薩爾時徐舉右臂伸眉間毫下向用擬阿鼻地獄令諸罪人見白毫中流出衆水汪如車軸火滅苦息心得清涼獄卒見鐵叉頭如白銀山龍室千萬有白師子蟠身爲座於其座上生白蓮華有妙菩薩入勝意慈心三昧獄主發心衆多罪人諸苦休息稱南無佛皆得解脫無邊惡事無由近佛魔王憔悴懊惱却臥牀上有三魔女又壞惑亂菩薩亦以白毫擬之諸女皆見三十六物九孔流溢臭穢而去不淨背負老母抱幼小兒皆九孔流溢臭穢而去魔王奮劒向前世尊又以白毫擬之令魔眷屬身心安樂如得三禪餓鬼見白毫端皆有百千萬億諸大菩薩入勝意慈心三昧皆是慈力降魔經云光中演妙義者眉間光謂時魔波旬既不能壞佛忽然還宮白毫隨從直至六天於其中間無數天子天女見白毫孔通中皆空圓圓可愛如梵王幢於其空間有百千萬恒河沙微塵諸寶蓮華一

一蓮華無量無邊諸妙白毫以爲其臺臺上有化佛菩薩放於白毫大人相光亦復如是諸菩薩頂有妙蓮華其華金色過去七佛在於華上是諸化佛自說名字與修多羅等無差別即光中演妙義也然是慈心三昧之力是故總云慈力降魔

以彼智慧心　破諸煩惱障　一念見一切

此是佛神力

疏次一智斷致用劉次一智斷者初句智次句斷此即精義入神故能一念頓見一切是致用也繫辭云尺蠖之屈以求信也龍蛇之蟄以存身也精義入神以致用也今借此言以智斷冥契爲精義入神耳

擊于正法鼓　覺悟十方剎　咸令向菩提

自在力能爾

疏後一法鼓警機文相並顯

不壞無邊境　而遊諸億刹　於有無所著

彼自在如佛

疏後四令物思齊者斯即佛因能如是行得諸佛道四偈顯四種行一遊刹無著謂不壞其相故能普游了刹性空故於有無著

諸佛如虛空　究竟常清淨　憶念生歡喜

彼諸願具足

疏二念佛生喜上半所念法身顯故如空永常解脫累亡如空清淨下半能念憶持明記故喜生願

足

一一地獄中　經於無量劫　爲度衆生故

而能忍是苦

疏三二苦濟物。

不惜於身命　常護諸佛法　無我心調柔

能得如來道

疏四護法輕身。文並可知

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十二

當沙芝山弟子通發　駿鑌梓

華嚴經光明覺品疏論纂要第二十二卷

流通伏願　植一乘之堅種立菩提之眞因仰報

四恩普資三有

康熙二十年八月朔日一　華藏室謹題

弟子吳師皐
鄭象中奉梓

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十三

五臺山清涼國師澄觀疏鈔

大原方山長者李通玄　論

閻鼓山秘淑比丘道霈纂要

光明覺品第九之二

○第二重光照百界

爾時光明過十世界。徧照東方百世界。南西北方四維上下。亦復如是。彼諸世界中。皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天。其中所有悉皆明現。彼一一閻浮提中。悉見如來坐蓮華藏師子之座。于佛剎微塵數

菩薩所共圍繞。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱。來詣佛所。其大菩薩。謂文殊師利等。所從來國。謂金色世界等。本所事佛。謂不動智如來等

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說此頌言

佛了法如幻　通達無障礙　心淨離衆著
調伏諸羣生

疏偈中顯佛八相菩提。十偈分二。初偈標德。克滿。後九別廣。調生。今初。謂了俗即眞故。如幻本虛。眞

不礙俗故。達諸法相。性相無礙。是眞通達。無二礙著。則轉依心淨。大悲同體。故調伏衆生。則三德備矣。故能攝化。鈔性相無礙者。疏釋通達無礙有其二義。一所達之法性相無礙。二能了之智無有二礙。二礙即二障。了相故無智障。了性故無惑障。故次句云。無二礙著。則轉依心淨者。謂轉無常雜染之依。唯以功德依常法身。故云心淨。通達是智。無礙是斷。調生是恩。云三德備

或有見初生　妙色如金山　住是最後身
永作人中月

疏後九中。即悲願自在。調伏普周。雖數越塵沙。畧論其九。皆言或見者。然有多義。一或多機異處各感見。二或同處各見。三或異時別見。四或同時異

見。五或同時異處見。六或同處異時見。七或異時異處見。八或同時同處見。九或一人於同異交互時處見。多人所見。十或一人同異俱時處見。一切人所見。以是普眼機故。然佛不分身無思普現也。

鈔皆言或見者。此九別中。有九或見。在義易了。而人尚迷。今寄清涼五臺求見文殊。以況法界見佛差別。總有十義。一或多機異處各感見者。如有五人。各爲多機。各在一臺。各爲異處。一人南臺見菩薩。一人西臺見師子。一人中臺見萬聖。一人東臺見化佛。一人北臺見聖僧。是各感見也。二或同處各見者。五人同在中臺。故云同處。一見菩薩。一見師子等。故云各見。三或異時別見者。一人朝見菩薩。暮見化佛等。四或同時異見者。上異時別見。不局一人多人。今此要是多人。謂二人同於晨朝。一見化佛。一見菩薩。五或同時異處見者。亦約多人。同於晨旦。一於東臺見。一於北臺見。所見之境或

同或異。或見菩薩。亦是同時異處見。或則一見菩薩。見化佛。亦同時異處。六或同處異時見。同於中臺。朝見暮亦見。而能見亦通一人多人所見亦通一境異境。但取處同時異耳。七或異時異處見時則朝暮不同。處則東西臺別。而能見亦通一人多人。謂或一人朝於中臺見菩薩。暮於北臺見菩薩異人。可知。然多約一人。其所見境。亦通同異。同見菩薩。如上已明。或十人朝於中臺見菩薩。暮於北臺見師子。然多分且約一境。八或同時同處見。亦約多人同在中臺。同於中時見菩薩。所見亦通同異。且約同說。尤或一人於同異交互時處見多人所見者。言同異交互時處者。謂同時異處。異時同處。名交互時處。然同時異處即是第五。而要是多人異時同處即是第六。通一人多人。今唯一人。頓見前多人所見。此機亦是不思議人。能於同時異處見故。謂有一人於晨朝時在於中臺。見中臺多人所見。亦在西臺見。多人所見。又於中臺於朝於暮。皆見多人所見也。十或一人於同異俱時處見一切人所見者。謂同時同處。異時異處。名同異俱時處。既是一人。時該多時處。徧諸處見。通諸境。

故是普眼機也。然佛不分身下。不一初生時。身如分而偏。無思普現頓應前十也。一夜月。曉鏡可觀。智猶滿月。清涼照物。故云永作

或見經行時　具無量功德　念慧皆善巧

丈夫師子步

疏二行七步時。顯其具德

或見紺青目　觀察於十方　有時現戲笑

爲順衆生欲

疏三顧盼時。觀方現笑

或見師子吼　殊勝無比身　示現最後生

所說無非實

疏四師子吼時。說我獨尊

或有見出家　解脫一切縛　修治諸佛行

常樂觀寂滅

疏五出家時。解縛修寂

或見坐道場　覺知一切法　到功德彼岸

癡暗煩惱盡

疏六坐道場時。障盡德圓

或見勝丈夫　具足大悲心　轉於妙法輪

度無量衆生

疏七轉法輪時。因悲度物

或見師子吼　威光最殊特　超一切世間
神通力無等

疏八現神通時。調彼難調

或見心寂靜　如世燈永滅　種種現神通
十力能如是

疏九示入涅槃。不妨神用。又下二句。亦總結前九。皆是神通。並有深意。如第八會。鈔如第八會者。即五十九經。各有十意。說者應引

○第四重光照千界

爾時光明過百世界。徧照東方千世界。南西北方四

維上下。亦復如是。彼一一世界中。皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天。其中所有悉皆明現。彼一一閻浮提中。悉見如來坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱。來詣佛所。其大菩薩謂文殊師利等。所從來國。謂金色世界等。本所事佛。謂不動智如來等

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說此頌言

佛於甚深法　通達無與等　衆生不能了

次第爲開示

疏頌中顯菩提體性。十頌分三。初偈雙具悲智爲菩提體。次四三德內圓。後五卽體悲用。今初。上半智深。下半悲濟

我性未曾有　我所亦空寂　云何諸如來而得有其身

疏次四偈中。一歎菩提永絕二我德。謂一我之見。必因於身。今觀我身。若我卽陰。我卽生滅。若我異陰。以何相知。故但妄情。曾未虛有。旣無有我。誰是我所。我我所空。身從何有。無身之身。顯法身德。

觀於身者。卽中論法品中意。論云。若我卽五陰。我卽爲生滅。若我異五陰。則非五陰相。若無有我者。何得有我所。內外我我所。盡滅無有故。諸受卽爲滅。受滅則身滅。業煩惱滅故。名之爲解脫。業煩惱非實入空戲論滅

解脫明行者　無數無等倫　世間諸因量　求過不可得

疏二顯解脫般若德。涅槃二十五云。貪瞋癡心永斷滅故。心善解脫。於一切法知無障礙故。慧善解脫。涅槃畧有一百八句。以顯深廣。言明行者。卽般若德。若作明行足釋。卽禪慧德。瑜伽三十八云。明謂三明。行謂止觀二品。涅槃十六又云。明者。三明。

一菩薩明。二佛明。三無明明。菩薩明者。卽是般若波羅蜜。佛明者。卽是佛眼。無明明者。卽畢竟空。然皆般若因果理智異耳。足有二義。一腳足義。約因。二圓足義。約果。此文畧無。無數下。顯其離過。非有爲故無數。超下位故無等。豈是因明能求其過。因明立量。依世俗分別定有定無。故曰世間。今體絕有無。故彼莫能過也

佛非世間蘊　界處生死法　數法不能成
故號人師子

〔疏〕三一偈。歎佛超絕三科德。蘊者。聚義。謂是有爲

生死果相界者種族義謂是愛著生死因相處者
生門義謂諸識內外緣相然不離色心俱舍云愚
根樂三故說蘊處界三蘊等有二一者有漏是世
數法佛非此成二是無漏則佛非無因滅無常色
等獲常色等故如來妙色常安隱故鈔因滅無常
色即涅槃三十八如下當引如來妙色常安隱故但要此句其
有一偈云妙色湛然常安隱不爲時節劫數遷大
聖曠劫行慈悲獲得金剛不壞體

其性本空寂　內外俱解脫　離一切妄念
無等法如是

疏四歎佛超離根境德境智雙寂契彼性空根塵

兩忘內外解脫亦常照內外脫於無知空尚不存妄從何起（鈔四歎佛者即是初句其性本空寂何法不寂獨歎如來故疏答云境智雙寂契彼性空故爲佛德所以無心於物境則未忘攝境歸心心又未寂今佛寂照方契性空此以第二句成上第一句次言根塵兩忘內外解脫即上句釋下句由契性空故忘根塵心所知法一切皆空故忘塵也能知之心亦不可得故忘根也由內忘故根不能繫由外忘故境豈能牽眞解脫也斯乃解脫惑障次云亦常照者此智障解脫上寂此照寂照無二眞佛心也空尚不存者舉況釋第三句空爲所契尚不當心妄念空華豈當佛意）又上四偈初一法身故常二無過故樂三數不能成故自在稱我四解脫故淨

體性常不動　無我無來去　而能悟世間

無邊悉調伏

(疏)後五即體悲用中。初偈不動普應德。上半不動下半普應。二我永亡稱性不動。智周法界。何有去來

常樂觀寂滅　一相無有二　其心不增減

現無量神力

(疏)次偈動寂無二德。三句入寂。一句起用。一相是表所謂無相。無二是遮。體不可分。又無二者。非對有說無也。觀無始終。故心不增減。三輪之化。云無量力

不作諸衆生　業報因緣行　而能了無礙

善逝法如是

疏次偈無染了機。

種種諸衆生　流轉於十方　如來不分別

度脫無邊類

疏次偈度心平等。

諸佛眞金色　非有徧諸有　隨衆生心樂

爲說寂滅法

疏後偈無生現生。智契非有。悲心徧生。隨機引之。

令歸常寂

○第五光照十千世界

爾時光明過千世界。徧照東方十千世界。南西北方四維上下。亦復如是。彼一一世界中。皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天。其中所有悉皆明現。彼一一閻浮提中。悉見如來坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱。來詣佛所。其大菩薩謂文殊師利等。所從來國謂金色世界等。本所事佛謂不動智如來等

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說此頌言

發起大悲心　救護諸衆生　永出人天衆
如是業應作

【疏】頌中明等菩提因行。文有十行。皆二句辨相。一句勸修。雖皆作業。而展轉深細。畧分爲五。初一大悲下救業。不求自利。云永出人天
意常信樂佛　其心不退轉　親近諸如來
如是業應作

【疏】次四修智上攀業。一信。二樂。三念。四學。又初一長時修。常信不轉故。【鈔】次四修智下。疏有二意。前意各別一行。後意通修諸行。文雖局一。義乃兼通。如長時修謂長時信。長時樂。長時念。長時學。下三亦然。若約所信念等。皆佛功

德

志樂佛功德　其心永不退　住於清涼慧
如是業應作

疏次一段重修。志樂不退故。清涼慧者。無惑熱故
一切威儀中　常念佛功德　晝夜無暫斷
如是業應作

疏次偈無間修。不斷斷故。

觀無邊三世　學彼佛功德　常無厭倦心
如是業應作

疏後偈無餘修。常徧學故。

觀身如實相　一切皆寂滅　離我無我著
如是業應作

疏三有一偈內照業觀身實相者如淨名觀佛前際不來等又如法華不顛倒等鈔如淨名者即見阿閦佛品佛問維摩詰汝欲見如來為以何等觀如來乎維摩詰言如自觀身實相觀佛亦然我觀如來前際不來後際不去今則不住不觀色不觀色如不觀色性不觀受想行識不觀受想行識如不觀受想行識性非四大起同於虛空六入無積眼耳鼻舌身心已過不在三界三垢已離順三脫門三明與無明等不一相不異相不自相不他相非無相非取相不此岸不彼岸不中流而化衆生觀於寂滅而不永滅等彼以觀身實相用觀如來今但自觀為小異耳眞實觀同又如法華者即安樂行品第二親近處經云文殊師利又菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顛倒不動不退不轉如虛空無所有性

切語言道斷。不生不出。不起無名。無相實無所有。無量無邊無礙無障。但以因緣有從顛倒生故說。常樂觀如是法相。是名菩薩摩訶薩第二親近中處。釋曰。上經皆觀實相。即理實相也。云皆寂滅。論法品云。諸法實相者。心行言語斷。無生亦無滅。寂滅如涅槃。即上半也。又云。諸佛或說我或說於無我。諸法實相中。無我無非我。即下半也。又離我者。超凡夫。離無我者。超二乘。故能悲濟。又離我者下上來直就體明。此下對人以顯。不著然我無我通有四句。無我則不趣證。故能悲濟。然我無我通有四句。一唯有我。二唯無我。三者雙辯。即生死無我涅槃有我。四雙非。上二互形奪故。然我無我下復以四句會融釋此四句。略有三意。一對人以顯成前對人。謂唯我即凡夫。無我即二乘。雙辨對小說大涅槃云。無我者所謂生

如我者。謂大涅槃二乘之人。但見無我。不見於我。雙非。即泯絕大小。二者直就大乘性相說。亦有此四。初句。唯一眞我。迥然獨立。次句。對病顯實。我法皆空。雙辨句。眞妄雙觀。不壞性相。雙非句。性相融即。故互奪兩亡。三者但約觀照。第一句知衆生妄執有我。二稱理而觀。離於二我。三亦雙照性相。四即眞妄形奪。與第二釋異者。此初句有我。此是妄我。第二初我。乃無我法中有眞我耳

等觀衆生心　不起諸分別　入於眞實境

如是業應作

疏四一倡等觀業。大悲同體。所以等觀。見眞息妄。不起分別。妄盡契如。名入眞實

悉舉無邊界　普飮一切海　神通大智力

如是業應作　思惟諸國土　色與非色相

一切悉能知　如是業應作　十方國土塵
一塵爲一佛　悉能知其數　如是業應作

疏五後三偈大用業。初偈神足通。後二法智通。於中初一知土。法性土爲非色。餘皆爲色。此二融即。皆悉委知。後一知佛。又十展轉者。初悲欲救生當云何救。信樂近佛。樂其何法。樂佛功德。佛以功德成其身故。空樂何益。當念念修學。學他不如自觀。自觀不及物我齊致入。眞滯寂當起大用。用何所爲。當擬窮十方界。入諸佛海

○第六重光照百千世界

爾時光明過十千世界。徧照東方百千世界。南西北方四維上下。亦復如是。彼一一世界中皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天。其中所有悉皆明現。彼一一閻浮提中。悉見如來坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所。其大菩薩謂文殊師利等。所從來國。謂金色世界等。本所事佛。謂不動智如來等

疏 即第二答佛威德問。威德約身故

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說

此頌言

若以威德色種族　而見人中調御師
是爲病眼顛倒見　彼不能知最勝法

疏偈中前五法身。後五智身。前中分二。初一揀迷。
謂以威德則自在熾盛。色相則端嚴吉祥。種族則
名稱尊貴。雖是薄伽。而見從外來。取相乖於最勝。
故爲倒見。猶眼有病。故見外空華。執內爲外。謂空
爲有。鈔初一揀迷。以初句下五字爲三節。攝佛地
論歎佛偈云。自在熾盛與端嚴名稱吉祥及
尊貴。如是六種義差別。應知總名薄伽梵。今文具
用翻此六義。以顯真佛最勝之法。初以自在熾盛
二德釋其威德。論云。自在者。永不繫屬諸煩惱故
熾盛者。猛焰智光所燒鍊故。此內威德。由內具此

智斷二德外攝羣魔制諸外道一以端嚴吉祥釋
於色字色即色相論云端嚴者三十二相所莊嚴
故吉祥者一切世間親近供養咸稱歎故三以名
稱尊貴釋種族字論云名稱者一切殊勝功德圓
滿無不知故尊貴者具一切德常起方便利益世
間安樂一切無礙廢故此上二德前是功德後是
大悲悲智功德爲佛種族謂佛以功德爲種性故
佛以大悲爲根本故爲出生故即內種族故能悲
現刹帝利種雖是薄伽下釋後半躡上而釋謂上
六義號爲薄伽依此而取未免顛倒見從外來即
不了唯心故起信文云見從外來取色分齊取相
二字向上成心外取相若就當句說取心佛亦爲
取相不了眞佛無相相故言顛倒者顛者頂也頂
合在上向下即倒如是合無爲有合內爲外皆名
顛倒故舉空
華喻通二義

如來色形諸相等　一切世間莫能測
億那由劫共思量　色相威德轉無邊

疏後四示悟。顯最勝法。初偈明如來色相無邊。故超情莫測。無邊有二。一深故隨一一相稱眞無邊。二廣故謂具十蓮華藏塵數之相

如來非以相爲體　但是無相寂滅法
身相威儀悉具足　世間隨樂皆得見

疏次偈釋上二義。前半釋深。相卽無相故後半釋廣。無相之相故。廣復有二。一無限因成。一應機普現。謂色無定色。若金剛之合朱紫。形無定形。猶光影之任修短。相無定相。似明鏡之對妍媸。故隨樂皆見。鈔一無限因成者。此中無文。合在隨樂見中上普與雲幢主水神偈云。清淨慈門刹塵數

共生如來一妙相。一一諸相莫不然。是故見者無厭足。此一慈門已無量矣。況於諸門出現寶光主海神云。不可思議大劫海。供養一切諸如來。普以功德施羣生。是故端嚴最無比。即施門無量也。普發迅流主河神云。如來往昔爲衆生。修治法海無邊行。即無限因也。如是等或一切因共成一相。或一切因成一切相。等故云無限。二應機普現者。下舉三喻別喻色形諸相三法

佛法微妙難可量　一切言說莫能及

非是和合非不合　體性寂滅無諸相

疏三一偈。明所證超情。以成前義。前半正顯。謂欲言其有。體相寂滅。欲言其無。色相無邊。故止言微妙。唯智方契。故心慮叵量。理圓言偏。故言說莫及。後半重釋。謂應緣非不合。住體非和合。又緣起修

成非不合。契眞相盡非和合。又緣卽非緣。故非和合。非緣卽緣。故非不合。合相離故無諸相。非合亦離體寂滅也。（鈔）後半重釋者。前半云難可量。則心行處滅。言說莫及。則言語道斷。今重釋者。何以寂滅諸相。心言罔及耶。釋意云。寂滅是不和合義。隨樂皆見是和合義。今亦不可作合與不合。而知而說。故重釋之。於中寄三身說。初約法身任體徧應。釋則前無相寂滅。卽是任體隨樂皆見。卽是徧應。故今以二義相奪。故非合不合。其任體徧應。猶如虛空。隨其竅隙。方圓大小。又緣起修成下。約報身修成契實說。如鑄金成像。像全同金。亦互奪互說。又緣卽非緣下。約化身應緣說。猶如影像。有而卽虛。亦二相奪。不可得說。已釋上句。從合相離故下。釋下句

佛身無生超戲論　非是蘊聚差別法

得自在力決定見　所行無畏離言道

【疏】四有一偈。明能證超絕。結歸佛身。上來體性寂滅遣有。身相具足遣無。非合不合。遣俱有無。而復謂佛是非有非無。還成戲論。中論云。戲論破慧眼。是皆不見佛。故次遣之。謂妄惑不生。故非蘊聚起心則生。便成戲論。決定見者。不隨境相。名自在力。有無不能累其神。故無畏也。非言行處。爲絕言道。

【鈔】決定見下。釋下半。謂決定見者。則見法身。如來法身其相云何。論云。如來所有性。卽是世間性。如來無有性。世間亦無性。眞妄無性。卽佛法身。如是見者。不隨相轉。若隨相轉。卽不自在。不隨相轉。卽決定見。見同無性。能所雙寂。何有有無。能累其神。則不畏有無等也

身心悉平等　內外皆解脫　永劫住正念

無著無所繫

〔疏〕後五智身中。初知解脫智。謂外身非業繫。內心無取著。爲皆解脫。常契等理。故云正念。又內脫二障。外用無礙。此明自在。〔鈔〕初一知解脫智。此偈第四句結歎。疏總不別釋。四句交絡相合而釋。謂初句身字。合次句外字。初句心字。合次句內字。云外身內心平等二字。是身心理。解脫二字。通上身心內外。而解脫不同。外身脫業繫苦相。即以解脫上取。外身下取第四句中無所繫字。內心脫執取等相。即以解脫字上取。內心下取第四句中無著二字。心無取著。即爲能證契上平等。名爲正念。是第三句。四句圓矣

意淨光明者　所行無染著　智眼靡不周

廣大利衆生　一身爲無量　無量復爲一

了知諸世間　現形徧一切　此身無所從
亦無所積聚　衆生分別故　見佛種種身
心分別世間　是心無所有　如來知此法
如是見佛身

疏下四大用自在。展轉相釋。初一以寂照智利生。意淨。寂也。光明。照也。淨故無著。明故智周。故能大作佛事。次一云何利生。謂變化智自在。上半一多無礙。下半隨器普現。次偈明一多所從。以無生智。隨物而感。謂一身多身。但由衆生分別心起。故無積無從。其猶並安千器。數步而千月不同。一道澄

江萬里而一月孤暎。情隔則法身成異。心通而玄旨必均。云云自他於佛何預。後偈復拂前迹。謂即前分別之器。亦無所有。妄見之身。豈當可得。此法是佛所知。當依此理見佛。此後二句。兼通結上。鈔謂即前等者。上云月之一多。由器有異。佛之一多。由感不同。今云心分別世間。是心無所有。則分別之器亦忘也。其猶夢中見器中之月。豈唯月之不實。亦器本自無。能現之器既無。所現之月安有。約法可思。此法是佛下釋下半。依此見佛。則如佛見

○第七重光照十方百萬世界。此下四段答法性問。佛以功德爲法性故。即分爲四。初一總顯內外包攝德。二方便幹能德。三大悲救攝德。四因

果圓徧德。今初段

爾時光明過百千世界。徧照東方百萬世界。南西北方四維上下。亦復如是。彼一一世界中。皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天。其中所有悉皆明現。彼一一閻浮提中。悉見如來坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱。來詣佛所。其大菩薩。謂文殊師利等。所從來國。謂金色世界等。本所事佛。謂不動智如來等

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說

此頌言

如來最自在　超世無所依　具一切功德
度脫於諸有　無染無所著　無想無依止
體性不可量　見者咸稱歎　光明徧清淨
塵累悉蠲滌　不動離二邊　此是如來智

(疏)偈中分二。前五歎佛法難思。後五示入方便。今初分三。初三直就佛明。次一對機以辨。後一約法以明。今初。初一句所緣。及一切種智清淨。於所緣所知中。無礙智自在轉故。次句所依清淨。煩惱習氣永無餘故。三一切種心清淨。一切善根皆積集

故。四具大悲故。鈔初句所緣者。契經諸論。皆說如來一百四十不共功德。今依瑜伽四十九說。論云。依如來住。及依如來到究竟地。諸佛世尊有百四十不共佛法。謂諸如來三十二大人相。八十種隨形好。四一切種清淨。十力。四無所畏。三念住。三不護。大悲。無忘失法。永害習氣。及一切種妙智。今經畧具初三句中。具四一切種清淨。言四淨者。一一切種所依清淨。謂煩惱麤重。并諸習氣。於自所依。無餘永滅故。二一切種所緣清淨。謂於種種若化若變。若所顯現。一切所緣。皆自在轉故。三一切種心清淨。謂如前說一切心麤重永滅離故。又於心中。一切種善根皆積集故。四一切種智清淨。謂如前所說。一切無明品麤重永滅離故。又徧一切所知境中。知無障礙智自在轉故。上四中。除第二。皆有二釋。今疏之中。皆具四淨。而文少畧。取順經耳。初如來最自在句。有二清淨。所緣是第二一切種智是第四。於所緣中無礙轉釋第二所緣清淨。於所知中無礙智自在轉。即是第四一切智清淨。彼論二釋。今取後釋。此二皆是最自在義。次

句所依清淨者。即經超世無所依。是第一淨。可知。三一切種心清淨者。即經具一切功德。是第三心清淨。亦二釋中後釋。對論易知。五無憂喜之雜染。安住捨故。故無所著。六惡想都絕。不依止名聞利養故。七八二句體雖叵量。具相好故稱歎。五無憂喜者。即無染無所著。是三念住。謂一者一心聽法不憂。二者一心聽法不喜。三者常住捨心。謂有憂喜即染。不住捨即著。今無染無著。故具三念住。六惡想下。即經無想無依止。是三不護。一惡想都絕。二不依止名聞。三不依止利養。今無想成初一。無依止成後二。九智光徧覺離倒名淨。身光可知。十永害習氣故。十一住正念故離邊。常明記故不動。亦是成上智光所觀。故結云佛智。又此一偈。即四無所畏。光明。即正覺清淨。即出苦。滌累。漏盡。及與

障道無畏。不動即無畏之義。外難不能傾故。不墮勝負二邊故。是無畏智。九智光徧覺即一切種妙智。十可知。一即無忘失法。故常明記。又此一得者。謂光明徧淸淨。屬無畏有四。一切智無畏。二漏盡無畏。三出障道無畏四出苦道無畏。至十藏品當釋。唯十力智在第三約法以顯中。則百四十功德具矣

若有見如來　身心離分別　則於一切法
永出諸疑滯

疏二一偈對機以辨中。身心離分別者。合於二意。一約佛。以三業隨智慧行等故。二約機。即知上功德。而能身心無分別者。得無疑益

一切世間中　處處轉法輪　無性無所轉

道師方便說

疏三有一偈約法以顯。雖法界徧轉。無性寂滅。故無所轉。假以言宣。云方便說。其能轉智。即十力智

於法無疑惑　永絕諸戲論　不生分別心

是念佛菩提

疏後五示入方便者。上來說佛。不離功德菩提。上所說法。不離教義次第令入。初偈令念菩提。初句善決性相。次二句契理絕想。以生分別想。即戲論故。具斯二義。爲念菩提。故大般若云。覺法自性。離諸分別。同菩提故。又心絕動搖。言忘戲論。又瑜伽

九十五有六種戲論故名為諸(鈔)故大般若下(疏)即文殊分中如前已引又心絕動搖亦是此經次後那伽室利分那伽云龍即龍吉祥菩薩妙吉祥菩薩欲入城乞食龍吉祥問云我欲入城為有情故巡行乞食妙吉祥云隨汝意往然於行時勿得舉足勿得下足勿屈勿伸勿起於心勿與戲論勿生路想城邑想大小男女想所以者何菩提遠離諸所有想無高無下無卷無舒心絕動搖言忘戲論無有數量今此唯用後一對耳又瑜伽者(一)顛倒戲論(二)唐捐戲論三諍競戲論四於他分別勝劣戲論五分別工巧長命戲論(六)耽著世間財食戲論動搖尚無斯六豈有

了知差別法　不著於言說　無有一與多
是名隨佛教

(疏)次得隨教(上二句了法亡言次句得旨方名隨

順

多中無一性　一亦無有多　如是二俱捨

普入佛功德

疏次倡入佛功德。上二一句雙存。一多相別故。次句雙泯。相形奪故。一因於多有。多中應有一。多因於一有。一中應有多。今多中無一。一無從矣。一中無多。多無從矣。故二俱捨也。而性相融通。入一即是入多。名普入也

衆生及國土　一切皆寂滅　無依無分別

能入佛菩提

疏次偈入佛菩提。依正皆寂。故無所依。智契於斯故無分別

衆生及國土　一異不可得　如是善觀察名知佛法義

疏後偈知法義。上明生土皆寂。不可言異。依正兩殊。不可云一

○第八重光照一億界。前云百萬。今十倍於前。卽千萬爲億也

爾時光明過百萬世界。徧照東方一億世界。南西北方四維上下。亦復如是。彼一一世界中。皆有百億閻

浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中各見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

疏十偈歎佛權實雙行方便幹能然方便之言略有二意一以因中十種加行方便之力修成佛果

自在之德。一但是差別之用皆名方便。其無礙慧無若干故。二即實之權。起用自在。故名方便。今文具二。皆二句辨相。一句結名

智慧無等法無邊　超諸有海到彼岸

壽量光明悉無比　此功德者方便力

疏初偈即體起用爲方便。然有六義。一智超下位。二證法無邊。三解脫有海。四具上二義到涅槃岸。五壽兼眞應。六身光無涯。皆佛功德

所有佛法皆明了　常觀三世無厭倦

雖緣境界不分別　此難思者方便力

疏二歎寂照方便初句橫照次句豎窮次句卽寂照而無思故難思也

樂觀衆生無生想　普見諸趣無趣想

恒住禪寂不繫心　此無礙慧方便力

疏三歎佛事理無礙方便初二句有無無礙次二句定散無礙鈔初二句者無卽是理有卽是事次句定散無碍者恒住禪寂定也由契心性理也禪不繫心不礙散也卽涉事也

善巧通達一切法　正念勤修涅槃道

樂於解脫離不平　此寂滅人方便力

疏四歎佛修無修方便初句善窮性相次句無念

勤修樂於解脫釋修涅槃離不平者釋前正念以不見生死爲雜染涅槃爲清淨此二無差爲眞寂滅

有能勸向佛菩提　趣入法界一切智
善化衆生入於諦　此住佛心方便力

疏五歎廻向方便初二句趣入法界是廻向實際餘皆廻向菩提次句廻向衆生住如化物故爲方便鈔初二句者二句之中唯取四字是向實際初句及一切智皆廻向菩提

佛所說法皆隨入　廣大智慧無所礙
一切處行悉已臻　此自在修方便力

疏六證知方便初句隨順證入次句知而無障次句知徧趣行即利生法即知即證爲自在修也

恒住涅槃如虛空　隨心化現靡不周

此依無相而爲相　到難到者方便力

疏七寂用方便初句寂次句用次句寂用無礙爲無住涅槃凡小難到

晝夜日月及年劫　世界始終成壞相

如是憶念悉了知　此時數智方便力

疏八時數方便可知

一切衆生有生滅　色與非色想非想

所有名字悉了知　此住難思方便力

疏九難思方便初句了生滅刹那一期皆悉了知次十一字了相即衆生體不出三界九地下二界是色無色界非色二界八地皆名爲想無想天爲非想有頂非想非非想悉了知者能了兼了其性即是無生此是無邊之境故難思也上二偈但了差別即是方便

過去現在未來世　所有言說皆能了

而知三世悉平等　此無比解方便力

疏十無比方便初二句知相上句豎窮下句橫攝

次句知性此二不二故無比即爲方便也

○第九重照十億界歎大悲救生德

爾時光明過一億世界徧照東方十億世界南西北方四維上下亦復如是彼一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛刹微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說此頌言

廣大苦行皆修習　日夜精勤無厭怠
已度難度師子吼　普化衆生是其行

疏十偈多以第四句爲結。於中分三。初偈總標行海已圓而能普化。次八別顯化類不同。後一總結悲智周徧。初中初句。無餘修。廣謂徧受。大謂極苦。次句長時無間。次句功行已圓。極惡難度已能度故。云何能度。謂師子吼。師子吼者。名決定說。定說一切衆生皆有佛性。度一闡提。定說無我度諸外

道定說欲苦不淨以度波旬。定說如來常樂我淨度諸聲聞。定說大悲以度緣覺。定說如來無礙大智以度菩薩。故云普化衆生。(釋)初句無餘修修者。此有四修。一無餘修。以皆修故。次句有二修。一長時修。二無間修。日夜不息即是長時。精勤無怠。故無有間。難度能度勇猛修也。此偈是總示度相

衆生流轉愛欲海　無明網覆大憂迫

至仁勇猛悉斷除　誓亦當然是其行

(疏)次八別中。云何普化。初化癡愛衆生。前半所救。如人墮海。五事難出。一水深。二波迅。三迷暗。四蟲執。五憂迫失力。衆生欲海流轉亦爾。此中愛有二

義。一已得無厭深廣如海。二於未得處無足如流。癡亦二義。一迷不見過。二妄見有德。結網自纏五由前癡愛招大憂苦。次句舉古佛已行忘身爲物。故曰至仁。後句立誓當作。鈔五事難出。一水深。即愛欲海。二即流轉。三即無明四即網覆義兼蟲執羅不得出。五即大憂迫。次衆生下。約法釋五。而四釋蟲執。云妄見有德。結網自纏

世間放逸著五欲　不實分別受衆苦

奉行佛教常攝心　誓度於斯是其行

疏二度著欲衆生。上半所救。放逸者著欲緣也。著五欲欲事也。不實分別欲因也。受衆苦欲果也。未

得已失皆受大苦。正得亦苦。橫生樂想。況當受二塗。故云衆苦。次句受教自修。後句立誓轉化

衆生著我入生死　求其邊際不可得

普事如來獲妙法　爲彼宣說是其行

疏三救著我衆生。前半所救著我爲因。受生爲果。未證無我。浩無邊際。次句救方。說一無我。唯佛有之

衆生無怙病所纏　常淪惡趣起三毒

大火猛燄恒燒熱　淨心度彼是其行

疏四救惡趣衆生。二句所救。謂無善可恃。顯唯惡

業及惑病因。招三惡趣。展轉復起三毒之過。因果俱燒。末句救方。但淨其心。因亡果喪

衆生迷惑失正道　常行邪徑入暗宅

爲彼大然正法燈　永作照明是其行

疏五救邪見衆生。前半所救。上句明因。迷四眞諦。惑現境故。次句起見。邪見翳理。卽爲暗宅。後半能救之方

衆生漂溺諸有海　憂難無涯不可處

爲彼興造大法船　皆令得度是其行

疏六救著有衆生。前半所救。三有深廣。總喻於海。

漂至人天還溺惡趣未遇如來多成難處希求不已故名爲憂未有對治故無涯畔具上諸失故不可處後半能救可知

衆生無知不見本　迷惑癡狂險難中

佛哀愍彼建法橋　正念令升是其行

（疏）七救無明衆生前半所救由本住無明故不見無住之本迷理惑事狂走於生死之中後半能救佛既授法正念即升也

見諸衆生在險道　老病死苦常逼迫

修諸方便無限量　誓當悉度是其行

疏八救險道衆生前半所救人天報危臨墮惡趣名爲險道能救可知

聞法信解無疑惑　了性空寂不驚怖

隨形六道徧十方　普救羣迷是其行

疏後一偈總結者前半結有教證之智能導無緣之悲次句結有同體之悲能徧十方六道後句結於所救不越羣迷

○第十重光照十方總結無盡

爾時光明過十億世界徧照東方百億世界千億世界百千億世界那由他億世界百那由他億世界千

那由他億世界百千那由他億世界。如是無數無量無邊無等不可數不可稱不可思不可量不可說盡法界虛空界所有世界。南西北方四維上下。亦復如是。彼一一世界中。皆有百億閻浮提。乃至百億色究竟天

疏長行分二。先明世界數量。畧有十七。漸窮法界。

其中所有悉皆明現。彼一一閻浮提中。悉見如來坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩所共圍繞。悉以佛神力故。十方各有一大菩薩。一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱。來詣佛所。其大菩薩。謂文殊師利

等。所從來國。謂金色世界等。本所事佛。謂不動智如來等

疏後明彼諸世界。所有皆現

爾時一切處文殊師利菩薩。各於佛所同時發聲。說此頌言

一念普觀無量劫　無去無來亦無住

如是了知三世事　超諸方便成十力

疏十頌明因果圓徧德。於中分二。前四示佛因果徧說。後六勸物順行。今初。初一偈因圓果滿。彰有說因。初三句。三達因圓。後句。十力果滿。(劒初三句者。三達即

達三世於中初句了相無量劫言通過及未次句了性過去心不可得故云無去未來心不可得故云無來現在心不可得故云無住淨名云若過去過去心已滅若未來未來心未至若現在現在心無住現在是住亦生即滅故云無住第三句結知佛如是知云何如是非唯知無去等亦知其相又性相無礙又一念能知爲如是了

十方無比善名稱　永離諸難常歡喜
普詣一切國土中　廣爲宣揚如是法

〔疏〕次一偈大用外彰正明說法周徧可知

爲利衆生供養佛　如其意獲相似果
於一切法悉順知　徧十方中現神力
從初供佛意柔忍　入深禪定觀法性

普勸衆生發道心　以此速成無上果

疏後二對因辨果初一偈偏因初句爲因二句皆果法供養佛故於法順知普爲衆生故能偏用斯即等流名相似果普經云正心供養明是法供養也後一偈深因故能速證初二句六度自利謂供佛是檀意柔兼戒從初至末是進策也次句利他兼方便等二行既圓則佛果朝夕故云速成鈔兼方便者勸物涉有故是方便勸生發心即是大願衆生無邊誓願度佛道無上誓願成故即修習方爲智決斷

十方求法情無異　爲修功德令滿足

有無二相悉滅除　此人於佛爲眞見

疏後六偈勸物順行。佛昔如是行。今得說法果。令物行之。亦得斯果。初一偈求法行。二一說法行。三聽法行。四有三偈破相行。今初。初句離過。勝他名利名爲異情。次二句顯德。一句滿福。一句圓智。又無異者。於一切法都無所求。若此之求。見眞法身

普往十方諸國土　廣說妙法興義利

住於實際不動搖　此人功德同於佛

疏二一說法行。前半說法益物。義利者。令衆生得離惡攝善故。此世他世益故。世出世益故。福德智慧

益故。上四對皆先義後利。後半若無說無示同佛說也

如來所轉妙法輪　一切皆是菩提分
若能聞已悟法性　如是之人常見佛

疏三聽法行。兼顯法輪之體。初句教法。次句即教成行。無有一文一法非菩提因。豈止三十七品。次句悟理。棟去隨文。後句理無廢興。故常見佛果也。

鈔次句悟理者。不隨文故無聞悟理故無得

不見十力空如幻　雖見非見如盲覩
分別取相不見佛　畢竟離著乃能見

衆生隨業種種別　十方內外難盡見
佛身無礙徧十方　不可盡見亦如是
譬如空中無量刹　無來無去徧十方
生成滅壞無所依　佛徧虛空亦如是

疏後三破相。行初一正明。後二轉釋。今初。初二句反顯。金容煥目而非形。安可以相取。後句正顯。法性超乎視聽。唯可虛已而求。後二轉釋。云何不見。前偈以妄喻眞。衆生妄惑。尙不可窮。諸佛契眞。如何見盡。後偈復轉釋云。雖徧十方。不可定取。如刹徧空。有其四義。一多刹滿空。二體無來去。三不妨

成壞。四無別所依。佛身徧空。亦具四義。一頓徧多刹。二恒不去來。三應有出沒。四體用無依。是故佛身。亦不可以徧空而取耳。上來三品答初十句所依果問竟

論曰。上文殊師利說此十頌。歎佛十德。令起信心者。發信進修行故。此光明覺品。舉佛果法。令信心者。正自入信。信同諸佛果法。不移法身不動智。菩薩行徧周一體。自古及今。更無他法。凡聖一性。同無性味。同大願大慈大悲大智文殊妙慧普賢萬行之味。總爲動寂一體用故。如是信修。從初發心。

一時並進以此十信位內置一百四十大願成大悲行法身慧身智身二時俱進故法身者即十色世界是智身者即十智佛是慧身者即文殊師利是大悲者即一百四十大願成之是如是已上諸法皆是此光明覺品悉皆信入如問明品即是已入信中問答法則成其信力修行故問曰何故成十信門皆文殊師利說法答曰為明文殊是十方諸佛妙慧善簡擇正邪正邪既定方以行修行即普賢行也次第合然故明文殊師利是童子菩薩以因創發啓蒙入信之首故因行成名也問曰五

位法中菩薩入定方說何故信位不入定說答信是凡夫生滅心信未入證故無定也以五位是入體應眞無作之理智非無思不顯不可以有情求之故須入定光明覺品竟

福州閩山弟子黃安刊刻
華嚴經光明覺品疏論纂要第二十三卷流通伏願植金剛堅種資人天勝福
康熙二十二年八月　日華藏室謹題

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十三

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十四

五臺山清凉國師澄觀疏鈔
太原方山長者李通玄　論
閩鼓山私淑比丘道霈纂要

菩薩問明品第十之一

○釋此一品。亦有四門。初來意

疏來意中。有通有別。通謂上來三品。已答十句生解所依。此下正答生解因果。故次來也。生解因中。先答十住。住攬信成。將答所成。先辨能成。又正答十信。故下三品來也。後別者。三品明信有解行德。

解爲二本。此品先來。鈔通謂下。明盡一分來意。直明下三品來意。

○二釋名

疏釋名者。菩薩是人。問明是法。遮果表因。故云菩薩問。即是難。明即是答。然問有二種。一汎爾相問。梵云必理車。二者難問。謂以理徵詰。梵云鉢羅室囊。即今品意也。答亦有二。一但依問訓報曰答。二若俱爲解釋。旁兼異義。美言讚述。今理顯燈曰明。即今品意也。明亦破闇。能除問者之疑闇故。今文殊九首。互爲明難。遞作礎椎。研覈教理。以悟羣生。

故以名也。又長行明起於問。偈頌明解於問。故曰問明。不云答者。欲以明兼於問故。問有二義。故得稱明。一問中徵責詰難理盡。使答者一言。此至明之問也。二以問中進退詰理令現。使答者易釋。故以爲明。又明即法明。以十菩薩問出十種法明。故曰問明。雖諸義不同。皆菩薩之問明。依主釋也

○三宗趣

疏宗趣者。亦先通後別。通復二義。一通分宗。二通會宗。並如會初。二別明此品。有其二義。一望當品。以十甚深爲宗。依成觀解爲趣。二望後二品。則以

甚深觀解爲宗成後行德爲趣

論約分二門一釋品名目者爲成十種信根長十種信力文殊師利覺首等互爲主伴問十種法明故故爲問明品二釋品來意者前品如來足下輪中放光開覺所照佛境遠近令信心者二一觀之無礙令心行廣大稱法界故又文殊師利菩薩以十偈頌歎佛十德勸令信心者修行故此問明品即是明十信心者正修行之行及斷疑故有此品來也三隨文釋義者於此品一段文中有十一段經明文殊覺首十菩薩等互爲主伴問十種法明

各以菩薩之名。即表十信所行之行。文殊還以名下之行以相諮問。十菩薩等。各以自行之法。以頌答之。令信心者。依而倣學。其十問十頌。其文如下最下一段。都結十方同此

○四釋文。此下至菩薩住處。明生解之因。配十句問。如前問中。依文次第。且分為六。初此下二品。明未信令信。二第三會。已信令解。三第四會。已解令行。四第五會。已行令起願。五第六會。已起願令證入。六十定品。至住處品。已證入令等佛。今初二品。即為二別。此品明正解理觀。次品明

隨緣願行。賢首品明德用該收。就初分二。先問答顯理。後示相結通。前中以十菩薩各主一門。顯十甚深。即為十段。一緣起甚深。二教化甚深。三業果甚深。四說法甚深。五福田甚深。六正教甚深。七正行甚深。八正助甚深。九一道甚深。十佛境甚深。此十甚深。次第云何。緣起深理。總該諸法。觀解之要。故首明之。衆生迷此。故須教化。違化順化。有善惡業。欲知此業。由說法成。然說法成善。唯佛福田。既說順田。須持聖教。教在勤行。行須助道。助必有正。殊途同歸。得一道者。當

趣佛境故爲此次又此十種亦可配於十信但不次耳文殊佛境即當信心文殊主信故佛境即所信故約發心次第信居其初約所信終極最居其後亦明十心不必次故勤首即進心財首爲念心明四念故德首定心心性無念爲上定故智首即慧心慧爲上首兼已莊嚴故有十度法首即不退心如說修行不得退故寶首即戒心三聚無缺如寶珠故業果甚深戒所招故覺首即護法心緣起甚深是所護故目首即願心福田等一由願異故目能將身如願導行故

賢首即回向心以歸一道即廻向眞如一身一智等即是佛果文云如本趣菩提所有廻向心等以是圓融十法故各兼多義又亦攝十信之十德恐繁不叙(鈔)然十甚深即遷禪師所立今古同遵緣起深理者若染若淨染淨交徹無不攝故攝論云菩薩初學應先觀諸法如實因緣以成正信及正解故又此十種下先正配釋然十信心謂一信二進三念四定五慧六不退七戒八護法九願十廻向配文可知以是圓融下後通妨難謂有難云信進等相釋處易知今十甚深文義兼廣何得而是十信等耶故爲此答又亦攝者信有十德一親近善友二供養諸佛三修習善根四志求勝法五心常柔和六遭苦能忍七慈悲深厚八深心平等九愛樂大乘十求佛智慧配十甚深者一即正教甚深近佛善友聞教法故二即福田甚深三即業果四即緣起五即正行六即助道七即教

化八。即一道九。即說法十。即佛境通說
佛智爲所信故。既有多合。故文義兼廣

且爲十甚深解。然有二義。一約行。二約法。言約行者。文殊發問。九菩薩答。明妙慧通於衆行。九菩薩問。文殊爲答。明衆行成於妙慧。言約法者。初九顯差別義。後一顯差別同歸佛境。此二不二成信中之觀解。文中十段。皆先問後答。又先起明問。後解問明。今初緣起甚深中二。初問。二答。問中二。初彰問答之主

爾時文殊師利菩薩問覺首菩薩言

疏問覺首者。彼得此門故。緣起深義。不覺則流轉

故

○二正顯問端。畧起五門。初問所爲者。有二義故。最初問之。一佛異見。二顯深理。佛見有三。一令諸菩薩知法從緣。異外道見。二知從心現。捨二乘見。三但心性起。不同權教。二顯深理者。令諸大菩薩於此實義。發深信解。起行證眞。始終皆實。故問斯義。起信論云。有法能起摩訶衍信根。是故應說。所言法者。謂衆生心。依一心法。有眞如門。及生滅門。彼論依此生淨信故。〔鈔〕二顯深理者。疏文分二。先正明。令始涉者。便悟心性超乎大方。故云始終皆實。起信論云下。第二引證。其如論所

明
└一述問意者。謂明心性是一。云何見有報類種種。若性隨事異則失眞諦。若事隨性一。則壞俗諦。設彼救言。報類差別。自由業等熏識變現。不關心性。故無相違者。爲遮此救。故重難云。業不知心等。謂心業互依。各無自性。自性尙無。何能相知而生諸法。既離眞性。各無自立。明此皆依心性而起。心性既一。事應不多。事法既多。性應非一。此是本末相違難。亦是理事相違。亦一異相違。亦眞妄相違。」二棟定所問者。準此問意。離如來藏。不許八識能所熏等。別有自體。能生

諸法。唯如來藏。是所依生。亦不可言八識無二類。故名心性一。以能生種種。非相違故。心性之言。非八而爲性一。熏成種種。非相違故。亦非第八故。答中既言法性本無生。示現而有生。法性卽是眞如異名。正與報事相違。故成難耳。文殊欲顯實教之理。故以心性而爲難本。欲令覺首以法性示生。決定而答。海會同證楞伽密嚴皆廣說故。三棟定所問者。意云此是假名法相師問。欲顯法性義。非是法性師問。顯成法相義。故云棟定。亦不可言下。二遮救也。卽法相師救云。此法性師難法相義。心性是一者。八識心王同是心故。名爲性一。破云。生於種種。卽眼耳鼻舌等。故非相違。亦非第八下。遮轉救

云若八識非一。第八賴耶。此是一義。故今破云。第八正是所熏心體。含多種子。熏成種種。亦非相違。心性之言下。以理正折。第八但是心相生滅。非唯識性。答中既云法性示生。不言第八無生。示生明是眞如隨緣義耳。」四會相違者。問。若爾。瑜伽等中。異熟賴耶。從業惑種。辨體而生。非如來藏隨緣所成。如何會釋。答。瑜伽等中。對於凡小。約就權教。隨相假說。楞伽密嚴。對大菩薩。依於實教。盡理而說。既機有大小。法有淺深。教有權實。故不相違。故密嚴云。佛說如來藏以爲阿賴耶。惡慧不能知。藏卽賴耶識。此明守權拒實。訶爲惡慧。又彼經云。如來清淨藏。世間阿賴耶。如金與指

環。展轉無差別。楞伽中。眞識現識。如泥團與微塵。非異非不異。金莊嚴具。亦復如是。皆此義也。又彼經云。如來藏爲無始惡習所熏。名爲藏識。又入楞伽云。如來藏名阿賴耶識。而與無明七識共俱。又起信論云。不生不滅與生滅和合。非一非異。名阿賴耶識。又如達磨經頌云。無始時來界。爲諸法等依。攝論等就初教釋。云界者。因義。卽種子識。實性論翻此頌云。此性無始時等。彼論就實教釋。云性者。謂如來藏性。如聖者勝曼經說。依如來藏故有生死。依如來藏故有涅

樂以此等文故知兩宗不同淺深可見又唯識等亦說眞如是識實性但後釋者定言不變失於隨緣過歸後輩耳四會相違者此門躡前而起謂若依上如來藏隨緣成立則違瑜伽等故會之先敘所違玄談已釋後答下會通先相宗意後楞伽下申性宗意故密嚴下引證初引密嚴次引楞伽及入楞伽又引起信又引達磨經頌及勝鬘皆證如來藏隨緣之義具如彼文茲不繁出又唯識下引唯識論文結同法性故論云此諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實性釋曰既用眞如爲識實性明知天親亦用如來藏而成識體但後釋論之人唯立不變故云過歸後輩況世親造佛性論廣用勝鬘

○五釋文

佛子心性是一云何見有種種差別所謂往善趣惡

趣諸根滿缺受生同異端正醜陋苦樂不同業不知心心不知業受不知報報不知受心不知受受不知心因不知緣緣不知因智不知境境不知智

疏文分三初佛子下立宗案定謂心之性故是如來藏也又心即性故是自性清淨心也又妄心之性無性之性空如來藏也眞心之性實性之性不空如來藏也皆平等無二故云一也二云何下設難相違初總顯相違謂心性既一云何而有五趣諸根總別殊報故云種種鈔五趣等者如持五戒招得人身是總報業由於因中有瞋恐等於人總報而有妍媸名別報業唯識亦名爲引滿業能招第八引異熟果故名引

業能招第六滿異熟果名爲滿業俱舍亦云一業引一生多業能圓滿猶如繢像先圖形狀後填衆彩等然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起一一所謂下別示相違十事五對初約總報明趣有善惡善謂人天惡謂三塗下四對皆約別報諸根下於前善惡趣中各根有滿缺謂眼等內根受生下於前滿缺中各生有同異謂四生不同勝劣處異端正下於上同異生處各貌有妍媸苦樂下於上妍媸各受有苦樂上之五對前前皆具後後後後必帶前前展轉異同成多差別故云種種不同心性是一其義安在第二結成前難此文意稍難見畧爲二

解。一依古德作遮救重難。如前第一問意中辨。二直結成前難。且依此釋文。有二。一先明大意。自有三意。由前難意亦有三故。一直問所以。故今結云非但本性是一。我細推現事。各不相知。既有種種何緣不相知。既不相知。誰教種種。若謂業令種種業不知心。若謂心令種種心不知業。一一觀察。未知種種之所由也。二懷疑重難。故結云。既不相知。爲是一性爲是種種。三作相違難。結云。一性隨於種種。即失眞諦。種種隨於一性。即失俗諦。今見種種。又不相知。此二互乖。云何並立。二正釋本文。亦

有十事五對罣爲二一解一通二一別初通謂總觀前來總別二報一業不下就先業因約能所依以難然有二意一約本識謂業是能依心是所依離所無能故云業不知心離能無所故云心不知業以各無體用不能相成既各不相知誰生種種下並準之二約第六識業是所造心是能造並皆速滅起時不言我起滅時不言我滅何能有體而得相生成種種耶一約本識者業是心所故依於心心是第八爲根本依離所無能下釋不相知義以相待門釋言離所無能者既無所依心亦無能依之業今依心有業業從緣生故無自性不能知心離能無所者離能依業則心非所依今由業成所依所依無性故不能知業以各下結

謂各從緣成性空無體相依無力故云無用覺首亦云無體用故故不相知二約第六識者即以第六識名心從於積集通相說故謂第六識人執無明迷眞實義異熟理故以善不善相應思造罪等三行熏阿賴耶能感五趣愛非愛等種種報相但云六者謂五識無執不能發潤故非迷理無推度故不能造業雖造滿業亦非自能但由意引方能作故並皆速滅者明不相知通相而言皆約無體用故別相而言用門不同此用二門一無常門故言並皆速滅淨名弟子品云優波離一切法如幻如電諸法不相待乃至一念不住諸法皆妄見故心業皆空下經云衆報隨業生如夢不眞實念念常滅壞如前後亦爾故由無常不能相知起時不言我起下即無我門約法無我明不相知故淨名問疾品云又此病起皆由著我是故於我不應生著既知病本即除我想及衆生想當起法想應作是念但以衆法合成此身起唯法起滅唯法滅釋曰上以法遣我次經云又此法者各不相知起時不言我起滅時不言我滅釋曰此總顯我空明不相知次經又云彼有疾菩薩爲滅法想當作是念

此法想者亦是顛倒顛倒者即是大患我應離之云何爲離謂離我我所云何離我我所謂離二法云何離二法謂不念內外諸法行於平等云何平等謂我等涅槃等所以者何我及涅槃此二皆空以何爲空但以名字故空如此二法無決定性釋曰此破法顯空今但取我法不相知義故畧用二句次下經云得是平等無有餘病唯有空病空病亦空釋曰此以空空破空非今所要因便引來成一段義畢耳二受不下約得報果時難能所受謂受是報因即名言種爲業所引受所受報離報無受故云受不知報離受無報故云報不知受以並無體故準前應知第二對者此釋受不知報報不知受受是能受之因報是所受之報此上總明謂受是報因下別釋即名言種者唯識第八云復次生死相續由諸習氣然諸習氣總有三種一名言習氣二我執習氣三有支習氣名言習氣者謂有爲法各別親種名言有二一表義名言即

能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨二名言所熏成種作有爲法各別因緣釋曰言各別親種者三性種異故能詮義聲者棟無詮聲彼非名故名是聲上屈曲唯無記性不能熏成色心等種然因名起種名名言種顯境名言即七識見分等心非相分心相分心者不能顯境故此見分等實非名言如言說名顯所詮義此心心所法能顯所了境如似彼名能詮義故隨二名言皆熏成種二我執習氣三有支習氣並如六地有支即是今文爲業所引能引之業故唯識云三有支習氣謂招三界異熟業種有支有二一有漏善即能招可愛果業二諸不善即能招非愛果業隨二有支所熏成種今異熟果善惡趣別故論頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟此能引業即諸業習氣此名言種即二取習氣言爲業所引者即彼俱義親辨果體即由名言若無業種不招苦樂如種無田終不生芽故此名言由業引起方受當來異熟之果苦樂之報故六地云業爲田識爲種離報無受下釋不相知亦約相待空故三心不下約名言因

就能所依難謂前能受報因依心無體故無相知餘義同前三約名言等者標也即將第二對中能受名言之因對第一對中所依本識前以業依識難今以種依現行難謂前能受報因下釋不相知但釋受不知心不解心不知受故結云餘義同前若具應云所依心體若離能依亦無所依無所依故不能相知四因不下約因緣親疎相假難謂所引名言為因能引業為緣相待相奪各無自性如不自生等準之四約因緣等者取前第二對中所引名言及能引業相對以明此即標也謂所引下出體相待相奪下釋不相知言相待者業無識種不親辨體識無業種不招苦樂既互相待即各無自性言相奪者以業奪因唯由業招故因如虛空以因奪緣即唯心為體故業如虛空互奪獨立亦不能相知互奪兩亡無可相知如不自生等者引例以釋以緣奪因故不自生以因奪緣故不他生因緣合辨相待無性故不共生互奪

雙亡。無因豈生。以此不生類於不知。居然易了。即以因爲自。以緣爲他。合此爲共。離此爲無因。互有尚不相知。互無豈能相知。五智不下。約境智相對。相見虛無難謂境是心變。境不知心。心托境生。心不知境。以無境外心。能取心外境。是故心境虛妄。不相知也。五約境智等者。相即相分。見即見分。諸心心所。畧有二分。廣說有四。如下當辨。謂境是心變。下明不相知義。先約唯識能所變釋。後以無境外下。約當經互融以說。故下經云。無有智外如爲智所入。亦無如外智能證於如。無有少法與法同住。以舉心攝境則無心外之境。舉境攝心則無境外之心。以性無二。相即性故。相隨性融。隨一皆攝。上約眞心。後心境虛妄下。約其妄心。眞即互融。妄俱無體。故下答中云。能緣所緣力。種種法出生。速滅不暫停。念念悉如是。即顯妄無性故。不相知也。然上五對初及第四。唯約因中。第二一對因果對辨。第三一對心合因果。第五一對義通因果。修因二取。即名言等。

故唯識論釋二一取。二一中總有四義。一者相見。二者名色。三者王所。四者本末。末即六識異熟本即第八異熟。四種二取皆能熏發親能生彼本識上功能。名二取習氣。所變心境即通果也。又能變之心是因。所變之境是果。〇二別觀者。以初二對結趣善惡趣善惡者。正由業熏受總報故。第二別觀者。上云通觀五對之中二一通前善惡趣等五對本難今即以斯五對別對前五而前後鉤鎖但有四重細尋可見以初二對結趣善惡者。標也。趣善惡者。正由業熏是第一對。業不知心。心不知業。此對為因次云受總報故。即第二對。受不知報。報不知受。初對為因受第二對報總報即是趣善惡故。二復以第二及第三對結受生同異。初對以名言種對所生處。次對以名言種對能依本識。二復以第二等中第二對。即重明受不知報。報不知受。受即名言種故云初對以名言種對所生處。謂亦由識種往

所生處故初地云於三界田中復生苦芽次對以名言等者即心不知受受不知心受即名言種心即能依本識者依名言種招現行識故識爲能依則此心言通因及果上約因中本識故爲所依今約果中故爲能依二復以第三及第四對結苦樂不同及端正醜陋初對觀現受時次對觀苦樂因及彼妍媸皆由緣令異謂損益因成苦樂果以瞋忍因成妍媸果三復以第三等者即通以此二對雙結前二對初對觀現受時者即心不知受受不知心謂亦由受因受苦樂體及妍媸故若無識種本識此二亦無所依次對觀苦樂因等者即因不知緣緣不知因謂損益下別示二對之相由損他業感於苦報由益他業感於樂報以瞋恚業感於醜陋由忍辱業感於端正此中言因名緣爲因此中言果是別報果四復以第四及第五對結諸根滿缺亦由滿業因緣有損他益他

之異故成內六處滿缺之果又由內根有滿缺故於分別位了境不同並皆無性各不相知誰令種種四復以第四等者此上總明亦由滿業下別說其相滿業即第四對因不知緣緣不知因緣即是業唯取滿業由損他眼耳成盲聾等由益他六根等成六處滿足又由內根等者即第五對智不知境境不知智謂智於境有信進念定慧之滿足則受果中亦具五根明利勝上若智於境信等隨闕或非深厚則得果時五根隨缺或成下品並皆無性下上別釋中但出能對所對二種法體今則總明不相知義在文易了意云並各相依從緣無性何有能所熏等而能相知既不相知者此但約第一直問意結亦應帶疑云爲是種種爲是一性結成難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則失俗諦一性即不相知亦應結云種種隨於不相知則失俗諦不相知隨於種種則失眞諦

〇二答

時覺首菩薩以頌答曰

仁今問是義　爲曉悟羣蒙　我如其性答

惟仁應諦聽

疏答中分二。初偈讚問許說。上半讚問。謂文殊自究深旨。一向爲他。仁心弘益也。次句許說分齊。稱性說故也。後句勸聽。言同意別也。故令諦受

諸法無作用　亦無有體性　是故彼一切

各各不相知

疏二正答。答勢縱橫。具答前來二重問意。分爲二。前五答前結成之中。以何因緣而不相知。用此釋

成答前難故首而明之後五正答前難今初分二
先一法說後四喻況今初意云特由從緣種種故
不相知也即此偈上半出因下半結歸本宗後四
即爲同喻量云眼等是有法定不相知故是宗法
因云從緣無體用故同喻云如河中水河水無體
用河水不相知眼等無體用眼等不相知若以緣
起相由門釋者初句因緣相假互皆無力次句果
法含虛故無體性至下喻中別當釋之是故虛妄
緣起畧有三義一由互相依各無體用故不相知
二由依此無知無性方有緣起三由此妄法各無

所有。故令無性眞理。恒常顯現。現文但有初後二意。言諸法者。非唯舉前十事五對。亦該一切有爲法也。果從因生。果無體性。因由果立。因無體性。因無體性。何有感果之用。果無體性。豈有酬因之能。又互相待。故無力也。以他爲自。故無體也。下半結中。是故者。是前體用俱無故。故彼一切法各各不相知也。鈔果從因生等者。上取義便。但因無力。說果無體。今欲盡理。故具舉之。則上句諸法通於因果。先以因緣門明因果俱無體。因無體性下。以上無體釋成因果無用。體尚不立。用安得存。又互相待下。以相待門明無體用。先明因果無用。故云無力。以他爲自下。明因果無體。既全攬他故無自體

譬如河中水　湍流競奔逝　各各不相知
諸法亦如是

疏第二喻況。畧有二意。一以此四喻通釋諸法不相知言。二別對前文諸不相知。兼通前說難。今初。以四大爲喻。然各上三句喻況。下句法合。然此四喻。各顯一義。一依水有流注。二依火焰起滅。三依風有動作。四依地有任持。法中四者。一依眞妄相續。二依眞妄起滅。三妄用依眞起。四妄爲眞所持。然此法喻。一一各有三義。一唯就能依。二依所依。三唯所依。今初喻中。唯就能依者。流也。然此流注

有十義不相知。而成流注。一前流不自流。由後流排故流。則前流無自性。故不知後。二後流雖排前。而不到於前流。故亦不相知。三後流不自流。由前流引故流。則後流無自性。故不能知前。四前流雖引後而不至後。故亦不相知。五能排與所引無二。故不相知。六能引與所排無二。故不相知。七能排與所排亦無二。故不相知。八能引與所引亦無二。故不相知。九能排與能引不得俱。故不相知。十所排與所引亦不得俱。故不相知。是則前後互不相至。各無自性。只由如此無知無性。方有流注。則不

流而流也。肇公云。江河競注而不流。即其義也。然上云前後者。通於二義。一生滅前後。謂前滅後生。互相引排。二此彼前後。即前波後波。小乘亦說當處生滅。無容從此轉至餘方。而不知無性緣起之義耳。鈔然此流注下。別示不相知。謂欲顯不相知理。故寄前後流異成其十門。若不說前後之流。將何不相知耶。一河之水。不出前後。則千里九曲。皆悉無性。不相知矣。然雖十義。本唯二流成兩重。能所前流望引爲能。望排爲所。後流望排爲能。望引爲所。以斯四義相集成十。肇公下。引他證成。即物不遷論。然其相連。總有四句。論云。既無往反之微朕。有何物而可動乎。然則旋嵐偃岳而常靜。江河競注而不流。野馬飄鼓而不動。日月歷天而不周。復何怪哉。今四喻中。但用水風。彼無火地。然上云下。別釋前後二字。一生滅前後者。此即豎說。如壯與老。謂此流水。刹那生滅。前刹那滅。後刹那

生。二此彼前後者。猶如二人。同行狹徑。後人排前
前人引後。此即橫說。分分之水。皆有前後。乃至毫
滴。亦有前毫後毫。故聚衆多。皆成流注。則無性矣。
小乘亦說下。揀定不相知理。先舉小乘。而不知下。
舉大異小。小乘即俱舍論業品中。釋身表許別形。
非行動爲體。以諸有爲法。有刹那盡故。論文初句。
論主標有宗義。下三句破正量部。以正量部謂。以
動身爲身表體。故論破之。然正量部心心所法。則
有刹那。此之動色。無有刹那。今論主明有爲法。皆
有刹那。何以知有。後有盡故。既後有盡。知前有滅。
故論云若此處生。即此處滅。無容從此轉至餘方。
釋曰。此生此滅。不至餘方。同不遷義。而有法體是
生是滅。故非大乘。大乘之法。緣生無性。生即不生。
滅即不滅。故遷則不遷。則其理懸隔。然肇公論。則
合二意。顯文所明。多同前義。故云傷夫人情之惑
久矣。目對眞而莫覺。既知往物之不來。而謂今物
而可往。往物既不來。今物何可往。何則求向物於
向於向未嘗無。責向物於今。於今未嘗有。於今未
嘗有。以明物不來於向未嘗無。以明物不去覆而
求今。今亦不往。是謂昔物自在昔。不從今以至昔。

今物自在今。不從昔以至今。故仲尼曰。逝也見新交臂非故。如此則物不相往來明矣。既無往反之微朕。又何物而可動乎。即云然則旋嵐等。下文又云。若古不至今。今亦不至古。事各性住。何物而可去來。釋曰。觀肇公意。既以物各性住而爲不遷。則濫小乘無容從此轉至餘方。下論云。故談眞有不遷之稱。導物有流動之說。則以眞諦爲不遷而不顯眞諦之相。若但用於物各性住爲眞諦相。寧非性空無可遷也。不眞空義方顯性空義。約俗諦爲不遷耳。二依所依者。謂前流後流。各皆依水。悉無自體。不能相知。然不壞流相。故說水流。二唯所依者。流既總無。但唯是水。前水後水。無二性故。無可相知。是則本無有流而說流也。二法中三義者。一流喻能依妄法。二妄依眞立。三妄盡唯眞。初中妄緣起法。似互相藉。各不能相

到悉無自性故無相知是則有而非有也二依所依者謂此妄法各各自虛含眞方立何有體用能相知相成卽由此無知無成含眞故有是則非有而爲有也三唯所依者謂能依妄法迥無體用唯有眞心挺然顯現旣無彼此何有相知正由此義妄法有卽非有以非有爲有復說眞性隱卽非隱以非隱爲隱妄法有卽非有是初義隱卽非隱是第二義以正爲事隱之時而有所依故以非隱爲隱隱卽第三義理常現故此上三意卽三種答答上三種問思之思之者以易見故若具說者第一妄法有而非有答前直問旣有種種何緣不相知謂種種是妄有體卽非有故不相知二答懷疑爲是種種爲不相知故今答云能依妄法依所依眞

妄常種種眞常無知故。三答結成難者。卽妄卽眞故。種種不乖不相知也。何故以水喻眞心者。以水十義同眞性故。一水體澄清。喻自性清淨心。二得泥成濁。喻淨心不染而染。三雖濁不失淨性。喻淨心染而不染。四若澄泥淨現。喻眞心惑盡性現。五遇冷成水而有硬用。喻如來藏與無明合成本識用。六雖成硬用而不失輭性。喻卽事恒眞。七煖融成輭。喻本識還淨。八隨風波動不改靜性。喻如來藏隨無明風波浪起滅而不變自不生滅性。九隨地高下。排引流注而不動自性。喻眞心隨緣流注而性常湛然。十隨器方圓而不失自

性。喻眞如性普徧諸有爲法。而不失自性。畧辨十義。少分似眞。故多以水爲喻。此義見文雖似不具。而大通衆經

亦如大火聚　猛燄同時發　各各不相知

諸法亦如是

疏第二依火燄起滅喻中。二義同前。初唯焰者。謂焰起滅。有其二義。一前焰謝滅。引起後焰。後焰無體而不能知前焰。前焰已滅。復無所知。是故各各皆不相知。二前焰若未滅。亦依前引無體。故無能知。後焰未生故無所知。是故彼亦各不相知。妄法

亦爾。刹那生滅。不能自立。謂已滅未生無物可知。生已則滅。無體可知。是故皆無所有也。斯則流金爍石而不熱也。二依所依者。謂彼火焰。即由於此無體無用不相知故。而有起滅虛妄之相。是則攬非有而爲有也。妄法亦爾。依此無所依之眞理。方是妄法。是亦非有爲有也。（鈔）二依所依者。亦先喻後合。然與水喻釋有影略。水喻以水爲所依。今以焰無體用而爲所依。若例前流依於水者。應以火爲所依。火是熱性。身所觸故。焰是色動。有形顯故。若依此釋。應云前焰後焰。皆依於火。以無自性故。無相知。是則依水依火。明一空所顯。不空眞理以爲所依。若無體用爲所依者。則顯依他無性。即是圓成。一空眞理以爲所依。顯義無方。故有影略。下唯所依。亦準斯釋。又若例後風喻。風依物動。則火依薪有。薪爲可燃。火是

能燃故以燃因可然則燃無體可燃因燃二唯所
則可燃無體則以無性可燃而爲所依二唯所
依者推起滅之焰體用俱無無焰之理挺然顯現
是則無妄法之有有妄法之無湛然顯現遂令緣
起之相相無不盡無性之理理無不現上三義中
亦如次喻答前三問也下二喻準知上三義中下
對問會通唯
談無性故不相知答直問也能依種種所依無二
答懷疑也即事同眞故不相違答設難也在義易
了故云
準知

又如長風起　遇物咸鼓扇　各各不相知
諸法亦如是

疏第二依風有動作喻妄用依眞起二義同前二

唯動者。離所動之物。風之動相了不可得。無可相知。妄法亦爾。離所依眞體不可得。故無相知。斯則旋嵐偃岳而常靜也。（鈔）斯則旋嵐偃岳而常靜者。即肇公言。亦云隨嵐即與雲之風。北方風也。亦是劫壞時風。一依所依者。謂風不能自動。要依物現動。動無自體。可以知物。物不自動。隨風無體。不能知風。法中。能依妄法。要依眞立。無體知眞。眞隨妄隱。無相知妄。二唯所依者。謂風鼓於物。動唯物動。風相皆盡。無可相知。妄法作用。自本性空。唯所依眞。挺然顯現。是故妄法全盡而不滅。眞性全隱而恒露。能所熏等。法本自爾。思之可見。（鈔）是故妄法下。結

文有兩對。其上二門。妄法全盡而不滅者。單取妄法全盡是初門。將上而不滅。對下眞性全隱爲第二門。以不滅爲能依。全隱爲所依。故下句中而恒露。卽第三門

又如衆地界　展轉因依住　各各不相知

諸法亦如是

疏第四依地有任持者。喻妄爲眞所持。二義同前。初地界因依。有二種義。一約自類。二約異類。前中從金剛際上至地面。皆上依下。下持上。展轉因依而得安住。然上能依皆離所無體而能知下。然下能持皆亦離所無體可令知上。又上上能依。徹至於下。無下可相知。下下能持。徹至於上。無上可相

知。是故若依若持。相無不盡所現妄法當知亦爾。必麤依細。謂苦報依於業。業依無明造。無明依所造。展轉無體。無物可相知。斯則厚載萬物而不仁也。肇公亦云。乾坤倒覆。無謂不靜也。鈔初唯能依此中立名。與前小異。前云。一唯流唯談。唯動。今初云。地界因依則喻勢小異。一約自類者。猶如累塹。餘並可知。斯則厚載者。不恃仁德也。老子云。天地不仁。以萬物爲芻狗。經云。譬如大地。荷四重任而無疲厭也。次肇公亦不遷論末總結云。然則乾坤倒覆。無謂不靜。洪水滔天。無謂其動。苟能契神於即物。斯不遠而可知矣。坤即是地。故得引之。二約異類者。如下文地輪依水輪。水輪依風輪。風輪依虛空。虛空無所依。準此。妄境依妄心。妄心依本識。本識依如來藏。如來藏無

所依。是故若離如來藏。餘諸妄法。各互相依。無體能相知。是則妄法無不皆盡。二依所依者。地界正由各無自性而得存立。向若有體。則不相依。不相依故。不得有法。是故攬此無性。以成彼法。法合可知。三唯所依者。謂攬無性成彼法者。是則彼法無不皆盡。而未曾不滅。唯無性理而獨現前。餘義同前。上通答釋成前難竟。○第二別對諸不相知。及通前難者。初水流轉。喻前二對不相知。答趣善惡難。以善惡趣流轉體故。第二別對等者。上之四喻。通喻五對不相知義。今則別對。言及通前難者。即往善趣等五對難也。初水流轉者。即業不知心。心不知業。受不知報。報不知

受。答趣善惡者。上云心性是一。云何見往善趣惡趣。答云。善趣惡趣。即是總報。由業熏心。受所受報。如水漂流。言流轉體者。體即賴耶。故唯識云。恒轉如瀑流。釋論云。如瀑流水。非斷非常。相續長時有所漂溺。此識亦爾。從無始來。刹那刹那。果生因滅。果生故非斷。因滅故非常。漂溺有情。冷不出離。亦如起信云。如大海水。因風波動。楞伽云。藏識海常住境界風所動等。一地經云。一切衆生。爲大瀑水波浪所沒。一大火喻第二三對不相知答前諸根受生如火依薪。有生滅故。二大火喻者。此亦鈎鎖第二對。前已用竟。今復喻之。謂受不知報。報不知受。及心不知受。受不知心。答前諸根受生者。答前二難。由前問云。心性是一。何以見有諸根滿缺。及受生同異。故今答云。諸根滿缺。受生同異。皆由識種。受所受報。亦依於心。如火依薪故。次以長風喻前因緣。答前好醜遇物鼓扇。現諸相故。次以長風者。唯喻一對。謂因不知緣。緣不知因。答前好醜者。謂前問云。心性是一。云何見

有端正醜陋故今答云今所受報有妍媸者由業緣異令報好醜如風東西令物傾倚相各不同

次以地界亦喻因緣答前苦樂展轉因依似輕重故又喻前境智答前諸根隨種所生根等異故答前苦樂者喻不相知則同於風答前苦樂則不同風謂上問言心性是一云何見有受苦受樂故今答云善因樂果惡業苦報苦樂多種如地輕重又喻前境智者前以風地二喻同喻因緣一不相知今一地喻喻二不相知答前諸根者以諸根有二義一約眼等諸根則火喻以答二信等今地喻以答地雖是一隨種生芽心性雖一隨報成異故信進等各各不同上來總別並答釋成中以何因緣各不相知竟

○第二五偈答前設難文分爲三初三偈正答前難次一偈釋成前義第三一偈拂迹入玄今初

先明大意。次正釋文。今初。前問有三重。今此三偈。一具答上之三問。謂第一直爾問云。既有種種。何緣不相知。前五偈答竟。既不相知。何緣種種。答有四因。一妄分別故。二諸識熏習故。三由無性不相知故。四眞如隨緣故。初偈具二三。餘二各一義。然此四因。但是一致。謂由妄分別為緣。令眞如不守自性。隨緣成有。諸識熏習。展轉無窮。若達妄源。成淨緣起。諸宗各取。並不離象。受一非餘。斯為偏見。（鈔）第二五偈。答前設難。今初前問有三。下。即先明大意。於中有二。第一總彰偈文之意。二初正明。然此四因下。二融會。言諸宗者。上四因中。初

一通性相二宗。二即法相宗。三即無相宗。四即法性宗。據其實義。四因不闕。方成緣起甚深之趣。隨情執見。則乖聖旨。如盲摸象。不全見象。然不離象。盲不識乳。則一向奪之。今盲摸象。則是分奪取其不離。並順聖教。上第二疑云。爲是種種。爲是一性。今答云。常種種。常一性。第三難云。一性隨於種種。則失眞諦。種種隨於一性。則壞俗諦。今答云。此二互相成立。豈當相乖。性非事外。曾何乖乎種種。種種性空。曾何乖乎一性。由無方有。一性能成種種。緣生故空。種種能成一性。是以緣起之法。總有四義。一緣生故有。即妄心分別有。及諸識熏習是也。二緣生故空。即上云諸法無作

用。亦無有體性。是故彼一切。各各不相知。是也。
三無性故有。論云。以有空義故。一切法得成。經
云。從無住本。立一切法。即上隨緣是也。四無性
故空。即一切空無性是也。是以緣起之法下。就
四義中。二義是空。有之義。謂緣生故有是有義。無性故空。是空義。二義是空。有空。是空。所以。所以。即因緣。謂何以無性得成空義釋云。由從緣生。所以無性。是故緣生。是無性空之所以也。何以緣生得爲有義。釋云。特由無定性故。方始從緣而成幻有。是故無性。是有所以。故中論四諦品云。若人不知空。不知空因緣。及不知空義。是故自生惱。如不善呪術。不善捉毒蛇。若將四句總望空空有。則皆名所以。故云。緣生故名有。緣生故名空。無性故名有。無性故名空。良以諸法起。必從緣。從緣有故。必無自性。由無性故。所以從緣。緣有性無。更無二法。而約幻

有。萬類差殊。故名俗諦。無性一味。故名眞諦。又所以四句。唯第三句引證成者。無性故有理難顯故。若具證者。一緣生故有者。法華云。但以因緣有。從顚倒生。故說淨名云。以因緣故諸法生。中論云。未曾有一法。不從因緣生等。皆因緣故有義也。二緣生故空者。經云。因緣所生無有生論云。若法從緣生。是則無自性。若無自性者。云何有自法。三中言以有空義故。一切法得成者。亦四諦品。由前諸品。以空遣有。小乘便爲菩薩立過云。若一切法空。無生無滅者。如是則無有四聖諦之法。菩薩反答云。若一切不空。無生無滅者。如是則無有四聖諦之法。謂小乘以空故無四諦。菩薩以不空故。則無四諦。若有空義。四諦等成。故有偈云。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不成。卽無性故有也。經云從無住本立一切法者。前已引竟。今當重引。卽淨名第二。推善不善之本。故經云。善不善孰爲本。答曰。身爲本。又問。身孰爲本。答曰。欲貪爲本。又問。欲貪孰爲本。答云。虛妄分別爲本。又問。顚倒想爲本。又問。顚倒想孰

爲本。答曰。無住爲本。又問。無住孰爲本。答曰。無住則無本。文殊師利。從無住本。立一切法。歎公釋云。無住卽實相異名。實相卽性空異名。故從無性有一切法。餘如別說。四中應引淨名云。以何爲空。但以名字故空。如是二法。無決定性。經云。法性本空寂。無取亦無見。又云。一切法無性是則佛眞體。八地云。無性爲性。中論。始末皆明無性。以顯眞空。是以無性緣生故空。則非無見斷見之空。爲眞空也。無性緣生故有。則非常見有見之有。是幻有也。幻有卽是不有有。眞空卽是不空空。不空空故。名不眞空。不有有故。名非實有。非空非有。是中道義。會中道意。明此中空有。又開此空有。各有二義。一眞空必盡幻有。以若不盡幻有。非眞空故。二眞空必成

幻有以若碍幻有非眞空故。又開此空有下。二開義有二。先正明。一眞空必盡幻有。是相害義。亦法界觀中眞理奪事門。以事攬理成。遂令事相無不皆盡。唯一眞理平等顯現。以離眞理外。無有少事可得故。如水奪波。波無不盡。般若中云。是故空中無色。無受想行識等。二眞空必成幻有者。是相作義。及無碍義。亦法界觀中。依理成事門。謂事無別體。要因眞理而得成立。以諸緣起。皆無自性。由無性理。事方成故。如波攬水而成立故。亦是依如來藏。得有諸法。故大品云。若諸法不空。則無道無果。又中論云。以有空義故。一切法得成。

二幻有二義者。一幻有必覆眞空。以空隱有現故。二幻有必不礙眞空。以幻有必自盡。令眞空徹現故。一幻有必覆眞空者。即相違義。亦法界觀中事能隱理門。謂眞理隨緣。能成事法。然此事法。既違於理。遂令事顯理不現也。以離事外。無有理故。如波奪水。水無不隱。是則色

中無空相也。一幻有必不碍眞空。是不相碍義亦相作義。亦法界觀中事能顯理門。謂由事攬理故。則事虛而理實。以事虛故。全事之理。挺然露現。如由波相虛。令水露現故。論云。若法從緣生是則無自性。文殊各以初義致難。覺首各以後義而答。以初二義空有異故。以後二義空有相成故。然此二不二謂有非有無二爲一幻有。空非空無二爲一眞空。又非空與有無二爲一幻有。空與非有無二爲一眞空。又幻有與眞空無二爲一味法界。即中道義。離相離性。無障無礙。無分別法門。思以準之

○次正釋文

眼耳鼻舌身　心意諸情根　以此常流轉
而無能轉者

疏且第一偈答三問者。初答何因種種。此具二意。
一以八識熏習而成故。初句五識。次句心是本識。
集起義故。意通六七。七謂審思量故。六謂意之識
故。了別義故。偈文窄故。不立識言。亦諸情攝。此從
別義通。則八識皆得心意識名。諸情根者。通於八
種類非一故。五依色根。六依第七。七八互依。又第
七識爲染汙根。第八又爲諸根通依。云諸情根。言
以此者。以上八識爲能所熏。展轉爲因。而常流轉

無別我人故。云無能轉者。又識外無法。亦爲無者。

鈔通則八識皆得心意識名者。論云。聖教正理爲定量故。謂薄伽梵。處處經中說。心意識二種別。集起名心。思量名意了別名識。是三別義。述曰。此上總解。爲小乘謂未來名心。過去名意。現在是識。種種分別。然無別體。今顯經證論。如是三義。雖通八識。而隨勝顯。第八名心。集諸法種。起諸法故。第七名意。緣藏識等。恒審思量爲我等故。餘六名識。於六別境。粗動間斷。了別轉故。諸情根者。通於八識。皆有根義。已成非一。況就八中。復有二類。前五依色。後三依心。三依心中。復有單雙互依之異。言第七識爲染污根者。第四論云。此意任運恒緣藏識。與四根本煩惱相應。其四者何。謂我痴我見我慢我愛。是名四種。我痴者。謂卽無明。愚於我相迷無我理故。名我痴。我見者。謂我執於非我法。妄計爲我故。名我見。我慢者。謂倨傲恃所執我。令心高舉故。名我慢。我愛者。謂我貪於所執我。深生耽著故。名我愛。并表慢處。有見慢俱。遮餘部師。不相應義。彼疏釋云。餘部卽薩婆多。見愛慢二。不得俱起故。

論云。此四常起。擾濁內心。令外轉識。恒成雜染。有情由此生死輪廻。不能出離。故名煩惱。釋曰。由此四惑常俱等。故名染汚根。下論文中。往往皆名爲染汚意。第八又諸識通依者。卽根本依也。言諸識者。不唯第七識心所等法。皆依此故。竝就第七名染汚根。若爲六依。則通染淨。故名爲染淨依。以上八識等者。釋第三句。前七爲能熏。第八爲所熏。故通云八識爲能所熏。七熏八種。七是八因。八含七種。八是七因。故云展轉。又依種起現。現復熏種。故展轉無窮。然此能熏所熏。通性相二宗。成唯識起信二論中。廣顯其義。茲不繁引。無別我下。釋第四句。然有二意。一破我執者。卽人也。二又識外下。破於法執。卽此言一切法。二明由不相知。方成種種。上半出種種。以此者。以前不相知故。擧體性空。方成流轉。卽此八識。各無體性。故無實我法。而爲其主。向若有性。不可熏變。安得流轉。二明不相知方成種種者。卽第二段。明前四四

中第三因也。但由偈中以此二字。取義不同。故一偈文。通於二義。取文全別。前熏習義。則以此二字。全指上半爲流轉因。今顯無性。即上半偈爲流轉果。上半出種種。即以此二字。指前五偈法喻所明不相知義爲流轉因。即此八識下釋第四句。既所流無性。何有能轉者耶。其主者。通於人法。向若有性下。上來順釋。此下反釋。猶如金石。各有堅性。不可令易。今此無性。猶如於水。遇冷成氷。逢火便暖。故中論云。集若有定性。先來所不斷。於今云何斷。道若有定性。先來所不修。於今云何修。等故知若有定性。一切諸法。皆悉不成。若無定性。一切皆成。故中論云。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切即不成。無性即空義也。次遣疑者。以虛妄中。有二義故。一虛轉。二無轉。故常種種。常一性也。次遣疑下。釋第二番懷疑問也。由前問云。爲是一性爲是種種。故今答云。常一常多。一虛轉者。無性故有也。二無轉者。無性故空也。虛轉故。常種種。無轉故。常一性。勿滯二途也。次答難者。虛轉故。俗不異

眞而俗相立。無轉故。眞不異俗而眞體存。故互不相違也。後答難下。卽答第三番談難也。謂前難云。一性隨於種種。則失眞諦。種種隨於一性。則失俗諦。故今意明不相違也。虛轉等者。轉故是俗。虛故不異眞。既言虛轉。則俗相立。無轉等者。無轉卽眞也。以卽轉言無。故不異俗。卽轉是空。故眞體存。俗法離眞而無別體。故云相立。眞不可見。但二云體存。上句俗不違眞。下句眞不違俗。故疏結云。互不相違

法性本無生　示現而有生　是中無能現
亦無所現物

疏第二偈亦答三問。初明眞如隨緣。故成種種者。答所以也。初句印上心性是一。是不變義。次句答上云何見有種種。是隨緣義。唯心變現。全攬眞性。

生非實生故云示現下一句印上業不知心等以是隨緣不失自性義故是以諸趣種種了不可得生即無生無能現者性不動故無所現者妄法虛故鈔唯心變現者正釋眞如隨緣之義謂即依前諸識熏習之緣所熏眞如隨緣成法故云全攬眞成以離如來藏無有實體爲能所熏故云全攬眞成正揀法相眞如之外有能所熏眞性即如來藏性如來藏性即生滅門中眞如生非實生正釋示現字亦仍上起謂既攬眞生生相即虛故云示現以是隨緣者如水遇風緣而成波浪濕性不失如來藏性雖成種種而不失於自清淨性此中隨緣即是前經見有種種此中不失自性即前業不知心等次遣疑者常生常無生上半即無生之生業果宛然故勝鬘云不染而染難可了知下半生即無生眞性湛然故勝鬘云

染而不染。難可了知。又法性本無生。不空如來藏也。此中無能現空如來藏。上半即無生之生者。由上疑云。爲是種種。爲是一性。故今答云。無生之生。即常種種。生即無生。故云一性。本末染淨。既相交徹。安可凡情而了知耶。又法性本無生者。上約不變隨緣。今約二空。即以能隨緣者爲不空藏。故有種種。即上半也。隨緣不失自性。名爲空藏。以妄法不染故。即是下半。又約二藏體。即是一性。不得隨緣。故有種種。不空藏。即不相知。答第三難者。此中無能現性非性也。亦無所現物相非相也。又示現而有生。性不違相。亦無所現物相不違性。無二爲二。即無二無礙圓融。豈有乖耶。答第三難者。謂上難云。一性隨於種種。則失眞諦。種種隨於一性。則失俗諦。亦性相相違。今答意明性相無違。然疏有二意。明性相雙絕。故無可相違。即下半意。又示

現下第二明性相相成故不相違即是上半即無生之性不違示生之相言亦無所現物者雖牒第四句連取第二句正示現生即無所現故不違性無二爲二者結也一體而分能現所現云無二而二性相無違爲二即無二故云圓融豈得種種乖於一心心性乖於種種言法性者法謂差別依正等法性謂彼法所依體性即法之性故名爲法性又性以不變爲義即此可軌亦名爲法此則性即法故名爲法性此二義並約不變釋也又即一切法各無性故名爲法性即隨緣之性法即性也本有二義一約不變本謂源本本來不生隨緣故生二約隨緣有此法來本不自生非待滅無即示現生時本不生故故下云無能現也本有

二義者。釋本無生。由於法性有其不變隨緣義故。今本亦二。本即是性。未即是相。前不變。本與未不即。後隨緣。本與未不離。不即不離。融無障碍。爲眞本也

眼耳鼻舌身　心意諸情根　一切空無性

妄心分別有

疏第三偈答三問者。初答所以者。上三句種種即一心性。亦印前文殊不相知等。下句出因。由妄分別。故有種種。正答前問。此復二意。一上二句依他起也。次句圓成實也。後句徧計性也。由徧計故能起依他。依他無性。即圓成實。故唯識云。依他起自性。分別緣所生。圓成實於彼常遠離前性。故此與

依他非異非不異鈔此復二意下。上來總明。此下別釋。會性相宗。初三性釋通於二宗。疏文有三。初直屬經文是法性意。依他無性爲圓成故。由編計下。二正釋偈意。由妄分別有上眼等。既從緣生故體即空。空即圓成故唯識下。三引文證成。二宗三性。已見玄文。今此畧引依圓二性。初之二句。是依他性故。彼釋云。妄分別緣即是編計。然妄分別是能編計。眼等依他是所編計。計爲實故成編計性。由此能生染分依他。故此編計能起依他。是彼他故。圓成實下。釋圓成性。二偈分二。上半正釋。下半明與依他起性非一異義。彼論釋云。謂圓滿成就諸法實性。顯此常編體非虛謬。揀自共相虛空我等。此即於彼依他起上常遠離前編計所執。一空所顯眞如爲性說於彼言。顯圓成實與依他起不即不離故。此與依他下。釋非一異。謂由圓成於依他起遠前性故。成非一異。故云故此彼論釋云。由前理故此圓成實與彼依他非異不異。異應眞如非彼所依。不異此性應是無常。彼此俱應淨。非淨境則本後智用應無別。釋曰圓成唯淨智境。依他通淨非淨。豈得全同。二者

上二句因緣所生法也。次句我說即是空也。後句亦謂是假名。此二不二。是中道義。二者上二句下。別會法性宗三觀。欲顯包含。取文小異。中論偈云。因緣所生法。我說即是空。亦謂是假名。亦是中道義。配經可知。然中道言。經文所無。但含下半空有爲中。若取別顯。亦在前偈。法性無生。即前偈中亦具三觀。初句中道。次句假名。下半即空。由前已配。眞如隨緣。故不顯耳。又眞如隨緣。亦不殊三觀。又妄心分別有者。情計謂有。然有即不有。故云一切空無性。常有常空。是即萬物之自虛。豈待宰割以求通哉。又妄心下。二答懷疑。問謂上問言。爲是一性爲是種種。故今答云。常空故常一性。常有故常種種也。是即萬物下。肇公不眞空論意也。意云萬物自虛。即常一。常多矣。故彼論云。尋夫不有不無者。豈曰滌除萬物。杜塞視聽。寂寥虛豁。然後爲眞諦者乎。誠以即物順通。故物莫之逆。即僞而眞。故性

莫之易。性莫之易。故雖無而有。物莫之逆。故雖有而無。雖有而無。所謂非有。雖無而有。所謂非無。如此則非無物也。物非眞也。物非眞。故於何而物。故經云。色性自空。非色敗空。以明聖人之於物也。卽萬物之自虛。豈待宰割以求通哉。釋曰。此明體法卽空。非析法明空也。又前偈從本起末。末不異本。此偈攝末歸本。本不礙末。豈相乖耶。又前偈下。釋第三重結成難。謂前偈法性爲本。示生爲末。此偈以空無性爲本。眼等爲末。攝末歸本。種種不乖一性。非本無末。一性豈乖種種。欲顯起末攝末。逆順具足。故引前偈。非獨此偈不能答難。若獨此偈答者。謂眼耳等卽無性故。種種不乖一性。無性要依眼等故。一性不乖種種。又從本起末。卽不動眞際建立諸法。攝末歸本。卽不壞假名而說實相。義理無妨

如理而觀察　一切皆無性　法眼不思議

此見非顚倒

疏第二一偈釋成前義然有二義一者云何得知無性以法眼觀稱性非倒成淨緣起當知此理甚為決定二者前偈訶其見有種種是妄分別此不應依此偈印前觀察無性各不相知斯為法眼固應依止即依智不依識也

若實若不實　若妄若非妄　世間出世間

但有假言說

疏第三一偈拂迹入玄者謂前法性無生一切皆空實也示現有生眼等差別非實也妄心分別有妄也如理觀察非妄也以妄為緣生世間流轉以

如理觀成出世間非倒法眼皆是名言而無眞實何者如言取故（鈔）第三一偈佛跡入玄先正釋偈文然實不實約事理說妄非妄者約情智說上卽如如及相下卽妄想正智並屬於名五法具矣而其疏文雙牒前二偈文細尋可知初畧標亦約智說故曉公云如言而取所說皆非得意而談所說皆是十地論云如言取義有五過失若不取著實非實等並皆契理故中論云一切法眞實一切法非實亦實亦非實非非實是名諸佛法則眞妄等一一例然無非當也又欲言其實而復示生欲言不實體性卽空欲言是妄妄不可得欲言非妄能令流轉欲言世間卽涅槃相欲言出世無世可出則染淨兩亡是以物不卽名以就實名不卽物而履眞然則實理獨靜於言教之外豈文言之能辨

哉故但假說是以什公云唯忘言者可與道合虛懷者可與理通冥心者可與眞一遺智者可與聖同耳又後三偈亦如次明三無性觀又後三偈下第二偏疊重釋上之十偈從後漸收於中有二先收中自有三重第一收後三偈爲三無性觀者唯識論云卽依此三性立彼三無性初則相無性次無自然性後由遠離前所執我法性釋曰謂依徧計所執性說相無自性性由彼體相畢竟非有如虛空花繩上蛇故故今偈云一切空無性妄心分別有次依依他起性立生無自性性此如幻事託衆緣生無始妄執自然性故故今偈云如理而觀察一切皆無性後依圓成實性立勝義無自性性謂卽勝義由遠離前徧計所執我法性故故今偈云若實若非實若妄若非妄皆是假說實卽圓成非妄卽契圓成之智成於出世並是假名實尚不實何況非實舉況總結故云非實妄及世間一時總遣又此五偈合前四喻初以流

轉合水漂流次頌合火火本無生隨緣生故次頌合風風即空無因見物動妄謂有故次頌合地法眼見理無分別故後一總顯令亡言故又前五偈是印成答次四出所以答後一奪令亡言文殊一問以含多意覺首縱答體勢無方逆順研窮以顯深致幸諸學者不咎文繁

論此十一行頌中義分爲二一科頌意二釋菩薩名三配隨位因果一科頌意者此十一行是一頌初行歎能問及勸聽次下十行文各自具明初一行頌頌法無作無性次一行舉喻水流不相

知。准意知之。不煩更科。一釋菩薩名者。爲明覺此隨流生死業體。本性恒真。而無流轉。眼耳鼻舌身意。恒如法知。非流轉生死性故。亦無虛妄亦無真實。但爲無貪瞋癡愛真智慧故。名之爲真。說如斯法利衆生故。名爲自覺覺他大道心衆生爲以此當體無明。諸業因果上。自覺覺他。令知法界自性真理。真妄兩亡。名爲覺首。以信此法初。名之爲首。此明十信初心。全信自身眼耳鼻舌身意。及以一切衆生。全體真妄兩亡。唯佛智海故。故以不動智佛十智如來。爲十信位中自已果故。金色世界。妙

色世界蓮華色世界等十色世界是十信之中所信之理文殊師利覺首財首等十菩薩衆是十信之行以行立名得名知行一一菩薩倣行解上而立名故已下菩薩例然世界名妙色即是覺首菩薩所覺之理無礙智佛即是覺首當位所修佛果以此信心明諸業因果眞妄兩亡即智用無礙故三配隨位因果者常以自心本不動智佛爲本信心之因以進修得此無礙智佛是隨位佛果此乃但依問答及菩薩名號佛名號世界形色取其意趣理自分明勿須疑也

○第二教化甚深。先問

爾時文殊師利菩薩問財首菩薩言。佛子。一切衆生非衆生云何如來隨其時隨其命隨其身隨其行隨其解隨其言論隨其心樂隨其方便隨其思惟隨其觀察於如是諸衆生中爲現其身教化調伏

疏文二。初標告。告財首者。彼得此法財益生門故。二正問中二。初立宗。衆生即非衆生。彼此同許。亦可躡前覺首。八識皆空二云何下。設難。謂衆生既空。佛云何化。若佛不見生空。則無大智。便成謗佛。若見空而化。豈不違空。空有相違。進退何據。於中

先明十隨辨所化差別。後明三輪顯能化不同。今初一隨根生熟時。如是時中堪如是化。又此句爲總。謂隨何壽命時等。下九爲別。各有二義。謂隨其壽命修短而化。又以無命者法而教化之。身二義者。謂隨其所受何等類身而受化故。又宜以觀身空寂等而得度者。以彼化故。餘準此知。故下答中多說後意。行謂三業善惡。解謂識解差別。言論者。國俗教誨。此六多約未發心前。（鈔）餘準此知者。上二各顯二義。下七不欲繁文。故令例知。若其說者。行二義者。一隨修何行時二。以何行化之。其能化行與所行行未必全同。如行施行時或以施行化或以禪慧行化。故解二義者。一隨有深淺之解。二說諸佛菩薩之解

化故言論二者一隨何國俗言說二宜用何等言辭化故後四多約發趣已去心樂者有所欣求方便者隨所進趣思惟者依法求義觀察者如說修學心樂二者一隨希求何法二稱根爲說諸業故方便二者一隨何進趣時二隨用何善巧等化故思惟二者一隨思求何義二說云何思化故觀察二者一如修學時二稱宜爲說觀察相故二於如是下能化差別先牒十隨後現三業教化調伏通於語意爲以十隨化故衆生非空耶爲以衆生空故十隨虛設耶

○二答

時財首菩薩以頌答曰

疏答中準諸深經及此偈文畧有四意一佛見衆

生本來自空非斷空故不礙隨化偈云諸法空無我衆報隨業生故二佛知衆生不能自知眞空故悲以隨化偈云隨解取衆相顚倒不如實故三隨化卽空不異衆生空故二不相乖偈云寂滅多聞之境故四融上諸義良以攬空爲衆生生與非生唯一味故不增不減經云卽此法身流轉五道名曰衆生法身卽衆生衆生卽法身法身衆生義一名異以斯義故佛見衆生擧體自盡本是法身不須更化大智現前見於法身隨緣卽衆生故大悲攝化今以寂滅非無之衆生恒不異眞而成立故

是不動眞際無化而化以隨緣非有之法身恒不異事而顯現故不壞假名化卽無化所化旣空有不二能化亦悲智不殊不礙有而觀空方能入理不動眞而隨化方能究竟化他衆生不知此理故流轉無窮今令衆生悟如斯法是則眞實隨化非直十隨不違空理亦由此十方契眞空故淨名云當爲衆生說如斯法是卽眞實慈也鈔不礙有而觀空下結釋於中有五一旣云不礙有而觀空方能入理結成問意則前以空難隨化非得意也二旣云不動眞而隨化結成答意三衆生下結成化意四非直下正結無違非但無違兼能相成五故淨名下引證但證爲衆生說如斯法卽觀衆生品維摩詰問文殊師利云云何觀於衆生文殊答言我觀衆生如

第五大如第六陰如第七情如十二入等意明畢竟空故次淨名問云若爾云何行慈答曰當爲衆生說如斯法是即名爲眞實慈也然上云寂滅非無之衆生者體雖寂滅不無衆生之相由寂滅故恒不異眞由非無故而恒成立是故不動眞際等者即智論意謂不動眞際而建立諸法不壞假名而說實相

此是樂寂滅　多聞者境界　我爲仁宣說

仁今應聽受

疏十頌分二初一舉法勸聽上半以人顯法已含答意上句體深下句用廣即聞之寂則聞無所聞故無衆生大經亦云若知如來常不說法是名具足多聞即寂多聞則善解藥病不礙隨化下二句

許說勸聽

分別觀內身　此中誰是我　若能如是解

彼達我有無

疏後九頌別答前問文勢多含畧爲二釋一者一一別答謂初三答隨身次一隨命三二頌答隨觀察四一頌答隨行及方便五一頌答隨心樂及解六一頌答隨言論七一頌答隨思惟時通此九二謂依前五隨答後四隨亦時通於九今依此消文文分爲六初三頌教依隨何身時隨其心樂修其方便思惟觀察此四偏於五段二有一頌依命時

三二頌依行時。四一頌依解時。五一頌依言論時。六一頌教離二取。通結上文。今初三頌。若著我時。作界分別觀。分別觀身皆無我故。若愛染身時。作念處觀。觀於內身及心法故。總相而言。即二空觀。初一我空。次一法空。後一類通一切。今初上半即尋思觀。觀於內身四大五蘊。若即若離。尋求主者不可得故。下半觀益。如實知於假我則有計實我無（鈔）上半尋思觀者。斯爲方便。即顯下半是如實觀

此身假安立　住處無方所　諦了是身者
於中無所著

疏次偈觀身實相。法無我觀。上半諦了身空。謂攬緣假立。來無所從。故本無住處。緣盡謝滅。去無所至。無停積處。虛假似立。實無所住。下半觀益

於身善觀察　一切皆明見　知法皆虛妄　不起心分別

疏後偈類通。以身觀身。既明見自身二我皆空。則知萬法皆是虛妄。此觀亦寂。故不起心。鈔以身觀身者。即借老子之言。彼云。以身觀身。以家觀家。以國觀國。以天下觀天下。此觀亦寂者。此釋不起心分別言。此句有二意。一既物我皆虛。故不分別物我皆異。此意則淺。故畧不出。今明知空之心。即是此觀。二我既寂。觀何由生。若觀不亡。非見空矣。則空病亦空。能所雙寂矣。若作念處釋者。內

身揀於外器及池身故念處有二一通二別通則身等皆無我等別則觀法無我今是通也復有二種一小二大此中是大觀身性相同虛空故空無二我誰是我言已兼二我次偈觀受不在內外中間故無方所後偈觀心及法不得善法及不善法故云知法虛妄心如幻故不起分別內身下然四地中有於三身智論瑜伽各有解釋今即瑜伽意一以自身爲內身二以外器衣車乘等爲外身三以外有情妻子男女等爲內外身故今揀於後二念處有二下釋此中誰是我句謂有問言準念處觀觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我今何觀身爲無我耶故今答云有通有別上以別難今約通說故於觀身得作無我及苦無常不淨之觀今但舉無我耳復有二種下通釋一偈亦爲通妨謂有問言

下既別觀受及心法。法應無我。何無不淨苦等觀耶。故今答云。約大說故。然大乘中。具有二觀。謂約世諦則觀身等爲不淨等。約第一義則觀身等同虛空等。今約大小對辨。則不淨等唯屬小乘。觀身性相同虛空等。唯屬於大。誰是我下。上約界分別觀釋誰是我。但遣人空。次第二偈。方遣法我。今約大乘念處故兼二我。謂於四大五蘊求其主宰了不可得。但蘊等合。則人無我。觀蘊等相緣成故空。則法無我。又別則身受不同。通則受等皆身。是故三偈皆致身言。又別則身受不同下。此亦通妨。謂有問言。大小二觀。皆觀身受心法。今何三偈皆有身言。故此通以身受心法。但合五蘊五蘊皆身。亦猶淨名方便品云。是身如聚沫。不可撮摩。是身如泡。不得久立。是身如燄。從渴愛生。是身如芭蕉。中無有堅。是身如幻。從顛倒起。此則如次喻於五蘊。皆名爲身。若別說者。應言色如聚沫。受如水上泡。想如熱時燄。諸行如芭蕉。諸識猶如幻。今皆言身。明知四處皆得稱身。故云通則受等皆身。前問意云。衆生既空。云何

如來隨其身化今釋意云以彼不知身本空寂教如是觀故說如來隨衆生身而教化也下皆準之

壽命因誰起　復因誰退滅　猶如旋火輪

初後不可知

疏二一頌令於壽命思惟觀察命謂命根能令色心連持故名爲命壽謂壽限即命根體實謂由業種力引一期報衆同分體住時分限假立壽命鈔命謂下先釋壽命二字先依小乘即俱舍根品偈云命根體即壽能持暖及識論引對法云云何命根謂三界壽謂有別法能持暖識說名命根此有三法壽謂能持故名爲體疏云色心色即是暖暖必依色實謂由下約大乘釋即唯識第二廣破小乘離色心外別有命根竟示正義云然依親生此識

種子由業所引功能差別任時決定假立命根而疏云引衆同分體者通大小乘凡乘是假小乘有實故俱舍云依同分及命令心等相續又云同分有情等同謂身形等同互相似故分者因義謂由此分能令有情身形等同言有情者同分所依揀非情也等者揀於不等正顯能依同分義也論云別有實物名爲同分彼言衆同分者衆多同分故唯識廣破竟示正義云然依有情身心相似分位差別假立同分即大乘義具如疏文從業緣起起即無起業盡便滅滅無所滅本無主者況刹那生滅實無自性從業緣起下通顯上半先以因緣門釋喻以火輪謂旋火速後況刹那下以生滅門釋轉不見始終生滅遄流寧知本際又薪火不續識鈍謂輪命實遷流妄謂相續又輪資火有命假心明待他而成固無自體生公云如杖薪之火旋之成輪輪必資火而成照有

情亦如之必資心而成用也以彼情依於心類此命依於心

智者能觀察　一切有無常　諸法空無我
永離一切相

疏三二偈令依行時思惟觀察成四種觀一無常觀二空觀三無我觀四無相觀於中初偈畧標其四一切有者三有也亦一切有爲然無常等經論異說今且依辨中邊論以三性釋之初約徧計名無性無常以性常無故約依他起名生滅無常有起盡故約圓成實名垢淨無常位轉變故空亦有三二無性空性非有故二異性空與妄所執自性

異故。二自性空。二空所顯爲自性故。無我亦三。一無相無我。我相無故。二異相無我與妄所執我相異故。三自相無我。無我所顯爲自相故。無相亦三。一相都無故。二相無實故。三無妄相故。然皆融攝則此宗意。而偈正意。多約前二性辨

衆報隨業生　如夢不眞實　念念常滅壞　如前後亦爾

疏後一偈。略顯二觀。上半明空觀。報從業生。如夢從思起。不實故空。下半明無常觀。由上不實故。念念無常。前即過去。已滅事顯。例後現未。當滅不殊。

世間所見法　但以心爲王　隨解取衆相
顛倒不如實

疏四一偈依解令入唯識量觀境卽心變故心爲主然此唯識畧有二分一相二見今隨其見分之解取其相分之相心外取故爲顛倒也鈔然此唯識者以唯識第二四師不同謂安惠唯立一自證分難陀立二謂相見二分陳那立三加自證分護法立四於前三上加證自證分依彼論宗卽以四分而爲正義若通作喻者絹如所量尺如能量智爲量果卽自證分若尺爲所使智爲能使何物用智卽是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明鏡鏡像爲相鏡明爲見鏡面如自證鏡背如證自證面依於背背復依面故得互證亦可以銅爲證自證鏡依於銅銅依於鏡此上四分卽護法之後方有此義論如是四分或攝爲三第四攝入

自證分故果體一故論或攝爲二後三俱是能緣性故攝論爲二亦攝入現故論或攝爲一體無別故如入楞伽伽陀中說由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心如是處處說唯一心此一心言亦攝心所故識行相即是了別了別即是識之見分釋曰此上論文釋偈了字雖開合不同今但畧舉相見二分故彼論初便立二分處處多說相及見故若了相分唯心所變此非顛倒謂相爲外心外取故是名顛倒

世間所言論　一切是分別　未曾有一法

得入於法性

疏五一偈依言論時今尋思名等入如實觀謂了名等唯意言分別無別名等意即意識分別言即名言名言既唯意之分別名下之義亦無別體故

所言論。以兼名義。(鈔)今尋思名等者。此借唯識加行位中四尋思觀。四如實觀。以解經文。四尋思者。一名。二義。三自性。四差別。今云名等。等取下三。謂了名等下。即以意言釋尋思觀。既隨分別。則妄計意流。尚未了唯心。安入法性。尚未了唯心者。上躡前分別之義。為不入法性之由。此下舉況釋不入義。然其要觀。畧有二種。一唯心識觀。二眞如實觀。唯心觀淺。尚未能了。眞如觀妙。彼安能入。法性即是眞如異名。若能如是自覺通達。是入唯識之方便也。即復此心無相可得。妄想不生。便入法性。上約心乖體非不即。又不入者。妄想體虛無可入故。上約心乖等者。通難重釋。謂有難言。如淨名等。一切皆如。文字性離。即是解脫。下經亦云。一切法皆如。諸佛境亦然。三毒四倒。皆亦清淨。如何言說不入法性。今通有二。一約修人。心不入理。非約法體不即法性。二約所觀。亦無可入故。下文云。如來

深境界。其量等虛空。一
切衆生入。而實無所入

能緣所緣力　種種法出生　速滅不暫停
念念悉如是

疏六一偈通結。亦近結次前二偈。能緣所緣。即見
相也。又觀一切法唯是意言。未能除遣此境。亦爲
能所也。以此爲方便。得入唯心。種種法出生者。此
相見二分。由無始數習。有種種法相似生。謂能緣
心生。則種種境生。所緣境起。則種種心起。起法必
滅。安得暫停。鈔六有一偈通結五段。令離能所。亦
可近結前二偈者。能所相顯。初明前
偈。又觀一切下。明結後偈。以意言觀縱成。如實亦
有能所。云未除遣。加行偈云現前立少物。謂是唯

識性以有所得故非實住唯識故但爲方便得通達位方入唯心此相見二分等者即唯識意而言似者顯其無眞但似二相若執有實便成徧計起法必滅下釋下半然躡上半起上既心境相藉則皆從緣生生法必滅一向絕故利那不住故云安得蹔停若了相無相生無有生名了種種則了唯心若了無性心境兩亡則住無分別自覺智境不動法界名入法性若了相下正顯偈意上順釋偈文明二取之失今令了之則令離二取是經之意是則反釋經文而順經意則了唯心成唯心識觀若了無性下成眞如實觀心境兩亡則住無分別如上所引通達位偈云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故自覺智境即楞伽意不動法界即大般若意文殊室利分云繫緣法界一念法界不動法界知眞法界不應動搖謂若言我入法界已動法界能所兩亡入相斯寂故不動法界是入法性故末後偈結上諸觀令亡觀相也佛

如是化。應如是知。幻人化幻。皆無化化也。鈔佛如是化下。

總顯答意

論第二爾時文殊師利菩薩已下五行經。是文殊師利問財首菩薩如來十種方便隨時之法。初舉非衆生。即約覺首所答業體純真。後問如來十種隨時之化。何緣而有。財首爲成信心。約實而答。隨時是假。如下十行頌中具明。於此十行頌中。義分爲三。一科其頌意。二釋菩薩名。三配隨位因果。一科頌意者。此十行頌中。一行一頌。初一行頌中。初兩句歎所問法非小器所堪。是多聞者之境界。次

兩句。今如問當說。及勸聽。已下九行頌。是財首以實而答。如文具明。二釋菩薩名者。爲將如下頌中。善達眞假法財而惠施衆生。故名爲財首。以十信心中法財初始益生之行名之爲首。世界名蓮華色者。明此信中。以法聖財饒益衆生。令其自他性無染著。號世界名爲蓮華色。以法施人。破迷成智。名爲滅暗智佛。明當位信中。自具法門理行智之因果故。財首是當位之行。已下例然。三配隨位因果者。常以自心根本不動智佛。文殊師利爲信心之因。進修得解脫智佛。財首菩薩是隨位之行果

故佛是智果餘者例倣此

松菴比丘寂懃　九峯覺華　李公山
傳序　比丘傳貞　行度　元妙　一
明　居士熊正學　薛與棟　陳國策
施五彩　鄭應夢刊刻
華嚴經問明品疏論纂要第二十四卷
流通伏願衆等同遊華藏之海繁興普
賢之行普資恩有圓滿種智
康熙二十二年八月　日華藏室謹題

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十四

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十五

五臺山清涼國師澄觀疏鈔
太原方山長者李通玄　論
閩鼓山私淑比丘道霈纂要

菩薩問明品第十之二

○第三業果甚深。初問

爾時文殊師利菩薩。問寶首菩薩言。佛子。一切衆生等有四大。無我無我所。云何而有受苦受樂。端正醜陋。內好外好。少受多受。或受現報。或受後報。然法界中。無美無惡

疏文中亦二。初標能所問人。以事中顯理是可貴。故問寶首也。二佛子一切下。正顯問端中二。初舉法案定。謂諸衆生身。但四大假名。四大無主。身亦無我。安有我所。彼此同許。以爲案定。二云何下。正設疑難。能造能受。是謂爲我。所造所受。卽是我所。以無我故。無能造受。誰令苦樂。無我所故。無所造受。何以現見而有苦等。十事五對。一苦樂者約麤相說。二塗爲苦。人天爲樂。二就苦中。各有奸媸。三於其樂中。有內身外境四通。於苦樂受中。若時若事。皆有多少。此上皆約生報。前生作故。五現作現

受。名現報。隔一生去受。名爲後報。二然法界下。結難謂二無我理。卽眞法界中。定無善惡。未知苦樂。從何而生。此問所以也。爲無我故。無我所耶。爲有所受。亦有我耶。此致疑也。以聖言量。及正理量。違於現量。如何可通。結成難也。鈔此問所以者。此中取前緣起甚深二重問意。以釋今文。第二答意云。達體業亡。迷眞業起。報因業起。何須我耶。業報攬緣。虛無自體。故無我所。由法無我。非斷滅故。業果不亡。斯乃正理。聖教所明。不違現事。由法無我下。上明二我俱空。此下明不壞業果之相。空有無碍。二諦雙存。是正理量。聖教所明。卽聖言量。故淨名云。說法不有亦不無。以因緣故。諸法生。無我無造。無受者。善惡之業亦不亡

中論云。雖空而不斷。雖有而不常。罪福亦不失。是名佛所說。言不違現事者。即是現量。以現見苦樂等報。舉體即空。不壞事也。法若定有。不可造受。便違正理

○二答

時寶首菩薩以頌答曰

隨其所行業　如是果報生　作者無所有

諸佛之所說

疏在文分二。初一法說。餘九喻況。今初。上半約俗諦緣生。即業報相屬。答前現見。次句勝義即空。即其案定。此二不二。故不相違。無所有言。該上業果。則亦無我所。後句是聖教量。智論第二云。有業亦

有果無作業果者。此第一甚深。是諸佛所說
譬如淨明鏡　隨其所對質　現像各不同
業性亦如是

疏下九喻顯。通相而明。喻於業果從緣無性。不壞事相。別彰喻意。喻各不同。初二頌。喻業報無性。不壞虛相。次一偈。喻無造受者。三一偈。喻性一相殊。後四喻。體無來處。初中初偈。雙喻業果皆真心現。雖無實體。而相不同。次偈喻能生因緣相虛。後偈喻所生業果無實。今初。若法相宗。唯以本識爲鏡。今依法性宗。亦以如來藏性而爲明鏡。鈔亦以藏性爲鏡者。

初辨定鏡體言亦以者非揀本識識亦喻鏡故楞伽云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如是但法相宗不用如來藏爲鏡今雙用二義故致亦言如來藏爲鏡者起信論釋本覺內體相合明中云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡云何爲四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞故常住一心以一切法即眞實性又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故三者法出離和合相淳淨明故鏡謂不空法出煩惱碍智碍離故偏照衆生之心冷暖四者緣熏習鏡謂依法出離故釋曰四鏡之名者一空鏡謂修善根隨念示現故二不空鏡謂體不無能現萬像故三淨鏡謂已磨治離塵垢故四受用鏡置之高臺須者受用四中前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二二約空不空爲二後二約體用爲二又前二二體後二二相故云覺體相者今約衆生即前二鏡合而用之以第二爲能現以第一顯本淨故後之二鏡既在果位約

佛爲鏡故於福田甚深中用。然有二義。一隨境界質現業緣影故合云業性亦如是。二隨業緣質現果影像故前偈云隨其所行業如是果報生。二文影畧。共顯業果。似有無體。然有二義下。第二顯喻相。喻有三事。一鏡。二本質。三影像。以喻就法。鏡則無二。質影各二。謂一是因影境界爲質。故合云業性。二是果影業緣爲質。故法說云果報生也。淨名云是身如影從業緣現是故結云。二文影畧。下引中論重化之義。正顯因果俱從緣空。合云業者。謂善惡等三性者。通性及相。謂此業體以無性之法而爲其性。不失業果之相而爲其性。合云業者下。第三出業體。等取無記。及等不動。各成三類。言不失業果者。上是理性。此即事性。如火熱性等。由無性故能成業果。由不壞相方顯眞空。故中論

云。雖空亦不斷。雖有而不常。業果亦不失。是名佛所說。不失業果。方顯中道。又如鏡現穢像。非直不汚鏡淨。亦乃由此顯鏡愈淨。如來藏現生死業果亦然。非直不損眞性平等。亦乃由此知如來藏自性恒淨也

亦如田種子　各各不相知　自然能出生

業性亦如是

疏二田種生芽喻能生者。田喻業緣也。種子喻於識種因也。此二相待無性故不相知。由不相知。方能生於後有苦芽。故云自然能出生也。亦本識爲

田名言爲種鈔田喻業緣者即六地經云業爲田識爲種無明所覆愛水爲潤見網增長我慢漑灌生名色芽謂若不造業識不成種如穀不入田終不生故亦本識爲田者上約因緣合辨故以業爲田今約本識含於種子能起現行故以本識爲田若初地中亦云於三界田中復生苦芽則約當果生處亦得名田顯義無方也成不相知類前可解

又如巧幻師　在彼四衢道　示現衆色相

業性亦如是

疏三幻師現幻喻喻所生者若幻色喻報則幻師喻業若幻色喻業則幻師喻業因以業亦緣生同報無體而幻相不亡故中論云以化復現化喻業果俱空若幻唯喻報業則不空四衢以喻四識住

造業處故。鈔幻師現幻者。所生通因果。若幻色喻報下。別釋。先明果爲所生。後若幻色喻業下。辨業爲所生。業亦緣生者。如受五戒爲人業。必假戒師言教。二業之具。方成業故。業亦緣生故。中論下。義引論文。證業果俱空。彼論偈云。譬如幻化人。復作幻化人。如初幻化人。是則名爲業。幻化人所作。則名爲業果。既業果皆幻。故知並空。若幻喻報下。反成上義。四衢喻四識住者。瑜伽八十四云。謂色受想行此之四蘊是識蘊所住

如機關木人　能出種種聲　彼無我非我　業性亦如是

疏二機關出聲喻無造受者。機關緣造。體虛無人。喻業從緣。故無造者。從機出聲。尤更非實。喻報因業起。安有受人。夫無我者。因對我無。既無有我。何

有非我。著無我者。亦是倒故

亦如衆鳥類　從彀而得出　音聲各不同

業性亦如是

疏三出彀音別。喻性一相殊者。如鳥在彀。含聲未吐。喻業同一性。出彀聲別。猶感報無差。然鷄子之中。終無鳳響。業雖無性。善惡冥熏。鈔如鳥在彀者。謂鳥卵。爲母所附者

譬如胎藏中　諸根悉成就　體相無來處

業性亦如是

疏四有四倡。喻體無來處。皆從緣來。即無來故。然

亦不同。初一喻。因含於果無來處

又如在地獄　種種諸苦事　彼悉無所從

業性亦如是

疏次偈果酬於因。故無所從。此二喻內異熟業果也

譬如轉輪王　成就勝七寶　來處不可得

業性亦如是

疏次偈轉輪王七寶。喻外增上業果也。鈔輪王七寶者。非在身內故。言無來處者。輪王登位。從空忽來。言七寶者。一輪寶。大如一由旬。或云四俱盧舍。二輪各減一俱盧舍。二珠寶。其狀八楞。大如人胜。三象寶。即金脇山八千象中之最下者。四馬寶。即帝釋廐中

者。五兵寶。即是夜叉。六主藏臣寶。即是地神。七女寶。上者帝釋賜下者人間或犍闥婆女。輪即北方天王令四夜叉持之。歸則在門之上。由旬任帝釋所賜。若依此說。則有來處。多是約教有殊故。小乘中說。輪王沒後。收在鐵圍山間。又有相似七寶。謂一劒寶。二皮寶。三殿寶。四牀寶。五林寶。六衣寶。七履寶。如智論及薩遮尼犍經第三說

又如諸世界　大火所燒然　此火無來處
業性亦如是

疏　後偈喻無漏業果。無漏智火。焚蕩有漏智因漏發。故亦無來。業果寂然。方依幻任

論　第三爾時已下四行半經。是文殊師利問寶首菩薩。先總舉衆生同有四大。無我無我所。云何已

下有十問業因果法。已下有十行頌。是寶首菩薩答前十問。初明舉體無分別。二明受業之好醜。由行所生。具如經說。大意達體業亡。迷眞業起。故於此十行頌中。義分爲三。一科頌意。二釋菩薩名。三配隨位因果。一科頌意者。初兩句。是歎果報由行生次。兩句歎業體本眞。本無所有。是諸佛所說。已下九行。一行一頌。舉喻顯法。達法無業。法業無二。由行不同。如文可知。二釋菩薩名者。明此信位。達業卽法體。不復有業。名之法寶。以此法寶。益生爲信首故。故名寶首。明此是北方。是師位。以威儀軌

則利衆生。故佛號威儀智。世界名薝蔔華者。此華黃色。明是利衆生之福德色也。黃者。福慶之氣。內應白淨。外現黃相。故如來爲人天之師。衣緇衣像北方坎故。內應白淨無染之理。外現黃相。卽明以利生白淨無染之福相。以爲世界之名。以利衆生。德行庠序。佛號威儀智佛。常以法寶利生。達業性眞。名爲寶首菩薩。總是第四信心。自所得法因果理智之號。二配隨位因果者。常以自心本不動智佛爲始信心之因。進修得威儀智佛。爲第四精進波羅蜜中之果也

○第四說法甚深。亦可名應現甚深。問及答中。通
二業故。以說法化勝故。從此立名。先問
爾時文殊師利菩薩。問德首菩薩言。佛子。如來所悟。
唯是一法。云何乃說無量諸法。現無量刹。化無量衆。
演無量音。示無量身。知無量心。現無量神通。普能震
動無量世界。示現無量殊勝莊嚴。顯示無邊種種境
界。而法性中。此差別相。皆不可得
疏初總標告。問德首者。顯佛德故。二正顯問端中
三。初舉法案定謂佛證一味法界。彼此共許。二云
何下。正設疑難。謂證悟既一。說現乃多。爲一耶。多

耶。偏取互妨。並立相違。就法。即體用相違。約佛。是證教相違。下辨十種違相。前九是別。後一總結。三而法性下。釋成前難。謂非唯佛悟於一。我觀法界。亦不有多。能證所證。既並不殊。以何因緣而現多種。將無如來乖法界耶。鈔能證所證等者。能證即前案定。所證即釋成中法性。答有二意。一云所證雖一。隨機現多。多在物情。佛常無念。二者所悟一法。即無礙法界。即事之理。全在多中。所現乃即理之事。全居一內。以即多之一。是所悟。即一之多。是所說。既無障礙。何有相違。二者所悟等者。上之一意。以法就機。許其有一有多。出多所以。是答直爾問意也。此下唯就法體常

一常多。遣其第二懷疑。及第三難。上疑意云。爲是一耶。爲是多耶。今云亦一亦多。上第三難云。並立相違。今云相即。故不相違。又不壞相。故有一多。豈唯不違。亦由得一。方能廣現。由多現故。方令悟一。豈唯不違下。重成第三答難之意。尙能相成。豈相違耶

○二答

時德首菩薩以頌答曰

佛子所問義　甚深難可了　智者能知此

常樂佛功德

疏偈中分二。初一歎問利益。上半歎深。但言一理深而非甚。今卽多是一。故曰甚深。卽一之多。尤更

難了。不可但以一多知故。下半知益。知此甚深。方知愛樂。後九喻答。皆三句喻況。下句法合。喻中皆上二句。即體之用。二三兩句。即用之寂。又初二句。以一成多。次句不礙常一。故不相違。然此九喻。別答九種無量。總顯境界無量。鈔然此九喻等下。上總顯偈意。此下別釋偈文。古但直釋。今將配問總答境界者。下之九事。皆佛分齊之境故。境界爲總句故

譬如地性一　衆生各別住　地無一異念
諸佛法如是　亦如火性一　能燒一切物
火燄無分別　諸佛法如是　亦如大海一
波濤千萬異　水無種種殊　諸佛法如是

亦如風性一　能吹一切物　風無一異念
諸佛法如是　亦如大雲雷　普雨一切地
雨滴無差別　諸佛法如是　亦如地界一
能生種種芽　非地有殊異　諸佛法如是
如日無雲曀　普照於十方　光明無異性
諸佛法如是　亦如空中月　世間靡不見
非月往其處　諸佛法如是　譬如大梵王
應現滿三千　其身無別異　諸佛法如是

疏　刹依住勝劣。地無異故。二火一燒多。答化無量衆。物從火化。不擇薪故。二海一波異。答說無量法。

義海波濤無窮盡故。四風一吹異。答震無量界。隨物輕重動有異故。五雲雷普雨。答無量音。圓音普震法雨無差故。六地一芽異。答無量莊嚴。芽莖華實爲藻飾故。七廓日普照。答知無量心。無私普照。窮皁白故。八淨月偏見。答無量神通。不往而至。隨器現故。九梵王普應。答現無量身。不分而偏。彌法界故。鈔不分而偏等者。即出現品意。彼身業中云。譬如梵王住自宮。普現三千諸梵處。一切人天咸得見。實不分身向於彼。諸佛現身亦如是。一切十方無不偏。其身無數不可稱。亦不分身不分別。畧引一文。餘可例取。故將頌文。別對前問。文理分明

論第四爾時已下六行經。是文殊問德。首菩薩如

來所悟是一法。云何已下。有十問。如文具明。已下有十行頌。是德首菩薩答。於此說頌中。義分爲三。一科頌之意。二釋菩薩名。三配隨位因果。一科頌意者。此十行頌中。初一行歎所問之義甚深。唯智所知。次下九行頌。一行一頌。如文具明。大意明不異一法界。修行無量法門。無量法門。祇是一法界性。不可滯一不作多。不可滯多不是一。如十玄義思之。以無依住智照之。可見。二釋菩薩名者。名德首者。爲明此位不離一法界性。以消癡愛及一切煩惱。而常修習一切諸功德。名爲德首。世界名青

蓮華者。明此第五信心。是禪波羅密。心淨無染。無貪愛癡故。此是東北方。佛號明相智。明此位進修之果。得法心淨故。如艮位。寅丑兩間。明。相現故。故佛號明相智。用此方隅。以表禪定法故。以東北方是艮。艮爲山。山表安靜不動義。是禪定義故。三配隨位因果者。常以自心根本不動智佛爲所信之因。進修得明相智佛爲果也

○第五福田甚深。先問

爾時文殊師利菩薩問目首菩薩言。佛子。如來福田。等一無異。云何而見衆生布施果報不同。所謂種種

色。種種形。種種家。種種根。種種財。種種王。種種眷屬。種種官位。種種功德。種種智慧。而佛於彼。其心平等。無異思惟

疏初標告。以福田是照導引生。又施爲諸度之前導。故問目首。二顯問端。分三。初舉法案定。佛爲生福之田。名爲福田。田德無二。名爲等一。此理其許。云何下。正顯疑難。謂田既是一。植福應齊。施報有差。由何而起。前等此異。即緣果相違。別顯十事。文並可知。三釋成前難。云田雖齊等。心有高下。容可有殊。既心無異思。報云何異。答有數意。一約衆生。

由器有大小。心有輕重。故得報有差。非如來咎。二約佛偏稱差別之機。方稱平等。即一之多。差不乖等。即多之一。等不礙差。由心平等無私。方能隨現多果。終令解脫一味。曾何異哉

○二答

時目首菩薩以頌答曰

譬如大地一　隨種各生芽　於彼無怨親

佛福田亦然

疏十頌舉十喻。喻上諸義。初一總喻印成。後九別顯所以。前中初句等是緣等。彼此共許。次句異乃

因異。答別之由。次句無異思惟。誠如所見。下句總合

又如水一味　因器有差別　佛福田亦然　衆生心故異

疏後九別中。皆上半喻。下半合。一水喻。器有大小。方圓任器故

亦如巧幻師　能令衆歡喜　佛福田如是　令衆生敬悅

疏二幻喻。體外方便。貴且悅心。鈔體外方便者。無而假設。如無三說等

如有才智王　能令大衆喜　佛福田如是
令衆悉安樂

疏三王喻。體內方便。終得實樂。上二喻佛巧稱物機。鈔體內方便者。卽佛權智。鑒事差別。卽體上大用。爲體內方便

譬如淨明鏡　隨色而現像　佛福田如是
隨心獲衆報

疏四鏡喻。約衆生。謂隨妍媸而影殊。心高下而報別。與前鏡喻因緣不同。餘義無異。後五皆約佛明。鈔與前鏡喻者。前業果中喻如來藏。約其自心。故是因也。今將喻佛。是喻緣故。起信論云。眞如內熏爲因。善友外熏爲緣。約四鏡中。卽後二鏡。已出纏故。正取緣熏習鏡義。兼法出離鏡。以法出離是緣

熏習鏡之體故。義如前引。餘義無別者。亦有一異染淨等義。則以佛爲淨。以生爲染。自他相望而論一異。謂心佛衆生。三無差別

如阿揭陁藥　能療一切毒　佛福田如是　滅諸煩惱患

疏五藥喻。卽多之一。具百味故。普去一切煩惱毒故。鈔普去一切者。阿伽陁。此云普去故

亦如日出時　照耀於世間　佛福田如是　滅除諸黑暗

疏六日喻。卽一之多。無幽不燭。大小之闇竝除

亦如淨滿月　普照於大地　佛福田亦然

一切處平等

疏七月光普照。喻佛平等。佛上諸迹。雖隨機現。要且無私

譬如毗藍風　普震於大地　佛福田如是　動三有衆生

疏八大風普震。喻徧動羣機

譬如大火起　能燒一切物　佛福田如是　燒一切有爲

疏九大火普燒。喻終歸寂滅。又此五喻。喻滅惑智二障。至平等智地。普動諸有。皆證無爲。前四即善

巧隨機。此五則終。令造極。豈不等耶。鈔又此五喻下。覆釋重釋。於中有二。先正釋五偈。阿伽陁喻。喻滅惑障。日破闇喻。喻滅智障。月光普照喻。喻至平等智地。平等智地。即法華意。故彼經云。究竟至於一切智地。風喻普動諸有。火喻皆證無爲。至於智地。即是菩提。是滅智障果。證無爲。是證涅槃。是滅惑障果。二因無礙。二果亦融。普動諸有者。即所化生。普令衆生。滅二障之病。證菩提涅槃之果。是此意也。前四已下。總彰答意。

論第五爾時已下。五行半經。是文殊問目。首菩薩。如來福田。等一無異。所謂已下。有十問。具如經說。已下有十行頌。是目首所答。三門如前。一科頌意者。此十行頌。一行一頌。其頌意。答前所問佛福田是一。云何布施果報不同。其義有二。一明佛自福

田不同。二明衆生所施福田不同。一明佛自福田不同者。明如來身。目髮紺青。身眞金色。丹脣素齒。一身之上。色各不同。蘊藏世界。莊嚴萬異。總明法性理智中具有。以法性理智中。本具無量功德故。有隨行報得莊嚴者。如如來身。有九十七種大人之相。是法身智體自具故。如來有無量隨好功德莊嚴。是隨行報得故。如外邊依正報中。金剛地。是法性身報得。是正報。寶樹莊嚴世界。是法性隨行報得。是依報。宮殿樓閣。是法性大智隨大慈悲含育衆生業上報得。師子座。是法性隨智轉法輪報

得。蓮華藏世界。是法性隨行。教化衆生無染性報得。香水海。是法性隨大悲心謙下饒益行報得。香河右旋。是隨順法性進修教化衆生報得。總不離法性大智隨行報殊。一一行中。皆有無量行門。互爲主伴。以此莊嚴依報正報。一一境界中。有無量同異。此是觀因知果。以此准知。總是一性中隨用不同故。一衆生布施福田果報不同者。此乃由心輕重。有智無智。謙下高心所求有異。總是一心中隨用不同。一釋菩薩名者。名爲目首。明此位是東南方辰巳之間。像此信心進修。智日漸高。善知福

田因果等報。名爲目首。是故如來常取辰巳。以爲齋戒之法則。如前名號品已釋。准彼知之。三配因果者。還以自心本不動智佛爲因。此位究竟智佛爲進修之果

○第六正教甚深。先問

爾時文殊師利菩薩。問勤首菩薩言。佛子。佛教是一。衆生得見。云何不即悉斷一切諸煩惱縛而得出離。然其色蘊。受蘊想蘊。行蘊識蘊。欲界。色界。無色界。無明貪愛。無有差別。是則佛教於諸衆生。或有利益。或無利益

疏初標問人。以破懈怠。故問勤首。二正顯問端中四。初佛教是一者。舉法案定。一有二義。一謂斷煩惱集。證出離滅。此義不殊。彼此共許。二謂多人同見所見不異。二衆生下。正設疑難。難亦有二。一對初義。見教之後。何以久而不脫。故二云云。何不即斷惑出離。鈔一對初義者。謂約一人竪論。教能斷惑。見即合斷惑。何以久而不斷。二對後義。多人同見。何以有脫不脫。故言。云何不悉斷惑而出。二對後義。約多人橫說。同見斷惑之教。何以一斷一不斷耶。悉者。俱合斷故。三然其下。釋成前難。正釋後義。多人苦集皆不殊故。五蘊是正。三界通依。此苦果也。凝愛發潤爲集因

也。兼顯初義。前後苦集亦不殊故四是則下。結成相違。出者有益。不出無益。佛教是一。其義安在。答。意云。修有勤惰。障有淺深。機有生熟。緣有具闕。智有明昧。功有厚薄。故成有遲速。答初難也。修與不修故。見同益異。答後難也。上之別義。不出勤惰二門故

○二答

時勤首菩薩以頌答曰

佛子善諦聽　我今如實答　或有速解脫
或有難出離

疏十頌分二。初一開章許說。謂上半許稱實而說。下半開二章門

若欲求除滅　無量諸過惡　當於佛法中

勇猛常精進

疏餘九別釋。初一釋速解脫。後八釋難出離。今初。上半牒疑。下半爲釋。勤則通策萬行。離身心相。故能速出。然有五相。一有勢力。由被甲精進故。謂於佛法中。發大誓願。二勇捍。謂於廣大法中。無怯劣精進故。三堅猛。由寒熱蚊虻等所不能動精進故。四常不捨善軛。由於無下劣無喜足精進故。五精

進由加行精進故由斯五相發勤精進速證通慧滅障解脫下八以喻釋難出障總相翻前皆名懈怠

釤然有五相等者即瑜伽論八十五說彼云又有五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由彼甲精進故有精進者由加行精進故有勇捍者由廣大法中無怯劣精進故有堅猛者有寒熱蚤蝨等所不能動精進故有不捨善軛者由於無下劣無喜足精進故有不但次不同耳

譬如微少火　樵濕速令滅　於佛教法中　懈怠者亦然

疏一火微樵濕喻喻善根生及三障重暫聞教纔少修行而業惑內侵令所聞速失所行速廢故成懈怠難出離也

如鑽燧求火　未熱而數息　火勢隨止滅

懈怠者亦然

疏二鑽火數息喻。喻修有懈退。然此下喻。多通三慧以辨懈怠。此喻約聞。即聽習數息。明解不生。約思。即決擇數息。眞智不生。約修。即定慧數息。聖道不生。聖道如火。能燒惑薪。煖頂已前。皆名未熱。已熱而息。火尚不生。未熱數息。雖經年劫。終無得理。故遺教對此。明水長流。則能穿石。禪宗六祖。共傳斯喻。願諸學者。銘心書紳。若直就修行以釋。當以智慧鑽。注於一境。以方便繩。善巧廻轉。心智無住。

四儀無間則聖道可生。瞥爾起。心暫時亡照皆名息也。劒若直就下。四示不息相。以智慧鑽注於一境等者。心一境性名之爲定。一境之言通於事理。故遺教經云。制之一處無事不辦。下經云。禪定特心常一緣等。如了法無生名爲般若。無生即境此理一境了即智慧無住住故名注一境則能入理。言方便繩者。帶空涉有照事照理。喻之以繩。有動用故善巧廻轉者。若了無生而入理者。或觀生法求生不得。或忘能了入無念門。或起大悲方能入理。如是種種若事若理名巧廻轉。言心智無住者。亦通事理。且約理者。若以心知如是心住境若以智了心是智住心。若內若外皆名爲住。若住無住亦名爲住。故經云。若心有住則爲非住。應無所住而生其心。謂生無所住心則非有無住可生不生於心則無住心生。即此契理亦名方便。故大品云。以無所得而爲方便。若不住事理生死涅槃則事理無碍之方便也。四儀無間者。設爾有斷亦須知斷。若不斷時亦知無斷。常無念知則無間矣。瞥然起心。即失止也。又違北宗。瞥時忘照。即失觀

也。亦違南宗寂照雙流即無斯過

如人持日珠　不以物承影　火終不可得

懈怠者亦然

疏三關緣求火喻。物者。艾等也。教詮聖道。等彼火珠。要持向智日。以行承之。則聖道火生。空持文字。不能決擇。心行乖越。道何由生

譬如赫日照　孩稚閉其目　恠言何不覩

懈怠者亦然

疏四閉目求見喻。智微識劣。喻彼孩稚。約聞慧者。雖對明師。不肯諮決。約思修者。雖對教日。心眼不

開責聖道之不生。何其惑矣

如人無手足　欲以芒草箭　徧射破大地

懈怠者亦然

疏五闕緣心廣喻。喻愚人無淨信手以持定弓。復無戒足以距惑地。以劣聞慧箭。欲徧射破業惑厚地。空欲難遂

如以一毛端　而取大海水　欲令盡乾竭

懈怠者亦然

疏六毛滴大海喻。謂以少聞思。欲測法海。妄生希欲。懈怠尤深

又如劫火起　欲以少水滅　於佛教法中
懈怠者亦然

疏七水少滅火喻。劫火徧熾。喻觸境惑增。少分三慧。安能都滅

如有見虛空　端居不搖動　而言普騰躡
懈怠者亦然

疏八不動徧空喻。喻雖知性空。智未游履。而言徧證。亦增上慢人也

論第六爾時文殊師利已下五行半經。是文殊問勤首。佛教是一。衆生得見。云何有斷煩惱。不斷煩

惱不同等。然其十問。已下有十行頌。是勤首菩薩所答。於中三門如前。一　科頌意者。此十行頌。初一行勸聽。次一行頌。勸聞法勤修。已下八行。責其懈怠。如文具明。二釋菩薩名者。名爲勤首。爲明前目首善示福田因果。佛號究竟智。此位當須勤而行之。故名勤首。佛號最勝智。爲明勤修勝進。即得最勝智爲果故。三配隨位因果者。還以本不動智佛爲因。最勝智佛爲進修之果

○第七正行甚深。先問

爾時文殊師利菩薩。問法首菩薩言。佛子。如佛所說。

若有衆生受持正法。悉能除斷一切煩惱。何故復有受持正法而不斷者。隨貪瞋癡。隨慢。隨覆。隨忿。隨恨。隨嫉。隨慳。隨誑。隨諂。勢力所轉。無有離心。能受持法。何故復於心行之內起諸煩惱

疏問法首者。以行法故。二正顯問端中三。初出聖教。受謂心領義理。持謂憶而不忘。二何故下。申其所疑。佛言能斷。今有不斷。即教行相違。先標相違。隨貪已下。出所不斷。勢力已下。結成不斷。謂有持法。非唯不滅舊惑。亦乃隨解新增十一種惑。勢力所轉。前四根本。後七隨惑。皆言隨者。雜集第七說

諸煩惱皆隨煩惱。有隨煩惱而非煩惱。由此即顯根本煩惱。亦得名隨。隨他生故。通釋貪等。如九地中。今約依法新起者說。即貪求名利。瞋所不解。迷其自行。恃法自高。覆藏已短。論難生忿。結恨擬酬。嫉彼勝己。慳自所知。不解言解。廢法逐情。鈔雜集第七等者。解妨。既分根本隨惑。何皆名隨。故為此通。故彼論云。隨煩惱者。謂所有諸煩惱。皆是隨煩惱。有隨煩惱非是煩惱。釋曰。非煩惱者。所謂忿等。但隨大惑名隨煩惱。而非根本。名非煩惱。而貪瞋癡名隨煩惱者。心法由此隨煩惱故。隨惱於心。令不離染。令不解脫。令不斷障。故名隨煩惱。如世尊說。汝等長夜為貪瞋癡隨所惱亂。心恒染污。釋曰。謂諸行人心隨貪等。通釋貪者。指廣在餘。然九地中。釋其相別。二能受持下。結成難也。佛言受法能斷煩惱。今

受還起。其故何耶。答意云。法是法藥。要在服行。服與不服。有斷不斷。非醫咎也。故十行品云。如說能行。如行能說。智論云。能行說爲正。不行何所說。若說不能行。不名爲智者。故如說行。方得佛法。不以口言。而可清淨。法是法藥等者。淨名云。應病與藥令得服行。服與不服等者。即遺教經八大人覺後云。汝等比丘。於諸功德。常當一心。捨諸放逸。如離怨賊。大悲世尊。所說利益。皆已究竟。汝等但當勤而行之。若於山間。若空澤中。若在樹下。閑處淨室。念所受法。勿令忘失。常當自勉。精進修之。無爲空死。後致有悔。我如良醫。知病說藥。服與不服。非醫咎也。又如善導導人善道。聞之不行。非導過也。此皆勸行

〇二答

時法首菩薩以頌答曰

佛子善諦聽　所問如實義　非但以多聞

能入如來法

疏十頌分二。初一勸讚畧說。初句勸聽。遠離貢高輕慢怯弱三種雜染。方名善聽。求悟解故專一趣心。聆音屬耳。掃滌其心。攝一切心。方名諦聽。次句讚問。顯行稱理。故名如實。下半畧說。言非但者。要兼修行。獨用多聞。不能證入。故下諸偈皆云。於法不修行。多聞亦如是。此明不行之失。非毀多聞。若無多聞。行無依故。是以不行爲失。如調達善星行

之爲得。如阿難身子。故自利利他之行。竝須明達。誓窮法海爲種智因。但應善義勿著言說。㊁但等下。此下牒經廣釋一句。顯一章大意。此明不行等下。以人多言。此章毀於多聞。令人守愚。不習教理。故爲此揀。初正揀。非毀多聞。但責聞而不行。不令行而不聞。次若無多聞者。反立無聞無解。依何而行。後是以不行爲失下。三結成上義。多聞不行。調達等是。經所訶。多聞而行。身子等是。經所不責。善星是佛之子。調達是佛之弟。竝解十二部經。不依修行。生身陷入阿鼻地獄。阿難身子。多聞行故。親得授記。故自利下。結要多聞。但應下。通伏難。謂有難言。一切經論皆說無言。商主天子經云。無有不毀語言而得道者。涅槃二十六云。若知如來常不說法。是名具足多聞者。又涅槃二十六云。寧願少聞多解義理。不願多聞於義不了。故爲此通。涅槃但令解義。不毀多聞。商主等經。但令莫著。豈當不許衆生婆沙四十二云。多聞能知法。多聞能離罪。聞教。

多聞捨無義。多聞得涅槃。淨名云。多聞增智慧。以爲自覺音。下經推度生之方便。乃至不離善巧多聞。上單顯聞。涅槃四事。爲近因緣。即雙美聞行。故智論云。多聞廣智美言語。巧說諸法轉人心。行法心正無所依。如大雲雷霆洪雨。如是教理無量無邊。恐繁且止。上單顯聞下。二雙引聞行。先引涅槃。即第二十五高貴德王菩薩品第七。功德云。善男子。菩薩摩訶薩修大涅槃微妙經典。作是思惟。何法能爲大般涅槃而作近因。菩薩即知有四種法。爲大涅槃而作近因。若言勤修一切苦行。是大涅槃近因緣者。是義不然。所以者何。若離四法得涅槃者。無有是處。何等爲四。一者親近善友。二者專心聽法。三者繫念思惟。四者如法修行。智論者。然彼論第六總有四偈。此第一偈次偈云。多聞辨慧巧言語。美說諸法轉人心。自不如法

行不正。譬如雲雷而不雨博學多聞有智慧。訥口拙言無巧便。不能顯發法寶藏。譬如有雲無雷雨。不廣學問無智慧。不能說法無好行。是弊法師無慚愧。譬如不雲無雷雨。此上以行爲雨。以辨爲雲。以聞智爲雷。合是以辨爲雷。初偈總具。故今引之。次一關行。次偈關辨。後偈三俱關。故云弊法師。恐繁且止者。即智論次前云。有智無多聞。是不知實相。譬如闇夜中有目無所見。多聞無智慧。亦不知實相。譬如大明中有燈而無目。多聞利智慧。是所說應受。無聞無智慧。是名人中牛。及餘諸經。其文甚廣

如人水所漂　懼溺而渴死　於法不修行
多聞亦如是

疏九頌喻明。皆上半喻況。下半法合。初懼溺渴死喻。喻貪隨文義失。謂義門波濤。漂蕩其心。慮溺溺

他。無暇修行。自絕慧命故名渴死

如人設美饍　自餓而不食　於法不修行

多聞亦如是

疏二設食自餓喻。喻隨說廢思失。說法施人。多求名利。不思法味。損滅法身

如人善方藥　自疾不能救　於法不修行

多聞亦如是

疏三醫不自救喻。喻善知對治。而不自治

如人數他寶　自無半錢分　於法不修行

多聞亦如是

疏四貧數他寶喻。喻說佛菩薩功德。不能求諸身心。故無分也

如有生王宮　而受飯與寒　於法不修行　多聞亦如是

疏五王子饑寒喻。謂王子違王法教。於內起過。故受饑寒。學人亦爾。生在法王教法宮中。行違佛教。起惡惑業。故無慚愧忍辱之衣。寧餐法喜禪悅之味。故饑寒也

如聾奏音樂　悅彼不自聞　於法不修行　多聞亦如是

疏六聾樂悅彼喻。喻不解自說失。謂夫真說聞者。必忘說聞。逐語而說。爲自不聞　如盲繢衆像　示彼不目見　於法不修行　多聞亦如是

疏七盲畫示彼喻。喻不見自義失　譬如海船師　而於海中死　於法不修行　多聞亦如是

疏八船師溺海喻。謂將導衆人。游佛法海。倘自所解。不愼身行。爲法所淪　如在四衢道　廣說衆好事　內自無實德

不行亦如是

疏 九巧言無德喻。謂亦說修行。或談已德。內無實德。但有虛言。獨此一偈。二句是喻。合文但云不行亦如是。彌顯不與多聞。又此九偈。亦可別對隨貪等義。如理應思。鈔 又此九偈者。一溺水。喻隨貪愛。水故。二喻隨慳。不自食故。三喻隨嫉。是內病故。四喻隨諂。數他德故。五喻隨瞋。及念違王之法。受饑寒故。六喻隨覆。若掩耳盜鈴。欲人不聞故。七喻隨痴。盲無見故。八喻隨慢。恃己慣故。九喻隨誑。無德說德故

論 第七爾時已下六行經。是文殊問法首。如佛所說。若有衆生受持正法。悉能除斷一切煩惱。何故有受持正法而不斷者。於中有十一問。如文具明。

於中有十行頌是法首所答。三門義如前。一科頌意者。此十行頌中。初一句勸聽次一句歎能問。次兩句責多聞者不修行。已下九行頌。一行一頌責多聞而心不精專。不能斷煩惱。如文具明。二釋菩薩名者。名爲法首。爲明此是西北方。戌亥兩間明愚迷長夜中。能以正法自利利他。專求無懈。名爲法首。世界名金剛者。以堅精無怠。是自世界。託西北方乾卦。乾爲堅剛。佛號自在智者。以自精勤觀照。達理業亡。名爲自在智佛。三配隨位因果者。還以自心本不動智佛爲因。進修得自在智佛爲果。

○第八助道甚深先問

爾時文殊師利菩薩問智首菩薩言佛子於佛法中智爲上首如來何故或爲衆生讚歎布施或讚持戒或讚堪忍或讚精進或讚禪定或讚智慧或復讚歎慈悲喜捨而終無有唯以一法而得出離成阿耨多羅三藐三菩提者

疏問智首者以顯智爲正道之體統其助故二正顯問端中三初舉法案定謂斷惑證理導行得果唯是大智彼此同許鈔謂斷惑等者謂以智慧劒殺煩惱賊故無分別智方證如故言導行者智論云五度如盲人般若爲有目故能明見夷途開導萬行御心中道至一切智城

故。餘行得智。皆成彼岸。般若究竟。成菩提果。二如來下。正設疑難。謂既智爲上首。應唯讚智。那亦讚餘。此是正助相違難。三而終下。結成前難。前難云。智爲上首。已應不合讚餘。況非以一法成佛。固當不合偏讚。結成前難者。此下亦有三重問意。初言前難云。智爲上首。及今非唯一法成佛。不合偏讚。今有偏讚。其故何耶。此直問所以。爲要假多。爲唯用智爲隨一行。皆得佛耶。二爲要假多下。帶疑問也。若隨一得成。亦違智爲上首。進退皆妨。三若隨一得成者。結成相違難也。下答意中。印其初後。釋其中間。謂智爲上首。誠如所言。智如明王。衆之御故。大品云。般若如目。五度如盲。故印後義云。終無唯以一法。

實如來所歎。三世諸佛。皆具說故。以餘萬行。資於智故。釋其中間。別讚乃有多意。謂隨心令喜故。隨時生善故。所治蔽殊故。入門不同故。衆生不能盡受故。下當屬文。又智論云。般若必具一切行。是故讚一。即是讚餘。讚餘即是讚智。釋其中間下。釋中間總有五意。前四即四隨。後一統攝。今初隨心令喜。即下隨樂。亦世界悉檀。二隨時生善。即下隨宜。亦爲人悉檀。三所治蔽殊故。即下隨治。亦名對治悉檀。四入門不同。即下隨義。亦名第一義悉檀。悉檀此云義宗。即智論中意。諸佛說法。不離此四故。又智論下。即第五意。般若統攝諸行。今讚一般若。即是讚餘。餘是般若中餘。故但讚餘。已讚般若

〇二答

時智首菩薩以頌答曰

佛子甚希有　能知衆生心　如仁所問義
諦聽我今說

疏十頌分二。初一歎問許說

過去未來世　現在諸導師　無有說一法
而得於道者　佛知衆生心　性分各不同
隨其所應度　如是而說法

疏餘九正答所難。畧分爲二。先二頌開二章門。後七雙釋二章。今初。初偈標衆行成果章。謂正助相假。必萬行齊修。故諸佛同說。言無有說一者。必具

說也。後偈標隨機別讚章。文具禪經四隨。謂初句即隨樂也。將護彼意。稱悅其心故。性不同者。即隨宜也。附先世習。令易受行。習以成性故。分不同者。即隨治也。觀病輕重。設藥多少。謂貪分多者。教不淨等。隨其所應度者。即隨義也。道機時熟。聞即悟故。鈔稱悅其心者。謂前人樂行布施。即勸布施。樂行持戒。即勸持戒。等隨順世界。順意樂故。附先世習者。心未必樂。但宿世曾作。勸則易成。如昔曾坐禪。今勸修禪。則易得定。樂約現欲。宜約有根。亦猶鍛金之子。宜令數息等。隨治可知。隨義。謂隨以何法得入第一義故。有人因禪悟道。有人因慧悟道。六度萬行。皆爲入理之門戶故

慳者爲讚施　毀禁者讚戒　多瞋爲讚忍

好懈讚精進　亂意讚禪定　愚癡讚智慧
不仁讚慈愍　怒害讚大悲　憂慼爲讚喜
曲心讚歎捨

疏下別釋中二。初三釋隨器別讚章。後四釋衆行成果章。前中二。初兩偈半別釋隨治。後兩句結前生後。今初。然六度成其行。四等曠其心。四等多約利他。六度多明自利。六度如初會。四等如下說。然竝通四隨。畧擧一治耳。涅槃云。慳者之前。不讚布施者。卽隨樂意也。鈔然竝通四隨者。會經文也。標章具四。釋但有一者。蓋是畧耳。故引涅槃。以證有四之義。謂如一布施。有樂施者勸之。卽隨樂也。昔曾修行。能生度善。卽隨宜也。因

施見理解財如夢心事俱捨即隨義也涅槃云慳者等即三十四經迦葉菩薩品佛告迦葉我於餘經中說五種衆生不應還爲說五種法爲不信者不讚正信爲毀禁者不讚持戒爲慳貪者不讚布施爲懈怠者不讚多聞爲愚痴者不讚智慧何以故智者若爲是五種人說是五事當知說者不得名爲具足知諸根力不得名爲憐愍衆生何以故是五種人聞是事已生不信心惡心瞋心以是因緣於無量劫受苦果報今疏引之以成今文應具四義言是隨樂者彼不樂故亦是不宜讚故

如是次第修　漸具諸佛法

疏二結前生後中上句結前下句生後後四偈釋衆行成果中各上半喻下半合然有二義一仍前漸具之義便得釋成智爲上首二正明所用不同故須兼具然攝論第九明立六度通有三意一爲

除惑故。二爲生起佛法故。三爲成熟衆生故。前段具初意。此段通具三。謂二二合者。對治別故。先基後室等。即漸具故。皆爲利他。即成熟故。鈔一仍前等者。即前如是次第修。漸具諸佛法。由仍此言。顯智得爲上首。二正明等者。行本防護與樂別故。故須兼具。前意釋印初義。此意釋印後義。然攝論下。引論成經。通於前後

如先立基堵　而後造宮室　施戒亦復然

菩薩衆行本

疏文中初偈二度。爲治不發行因。故合云行本。謂著財不發施。著家不發戒。故基堵有二義。一基即是堵。即施爲進善之首。戒爲防惡之初。並稱基也。

二堵爲環墻。卽檀爲萬行首。基也。戒防未非。堵也。宮室者。解脫

譬如建城郭　爲護諸人衆　忍進亦如是

防護諸菩薩

疏次偈二度。已發修行心。爲治退弱心因故。謂不能忍生死苦事。長時修助善品。有疲怠故。今忍城防外惱之敵。進郭。長內行之衆。通說。則此二皆能防外養內。鈔通說則此二皆能防外養內者。諦察法理。養內德也。進防懈怠。衆魔不入。防外敵也

譬如大力王　率土咸戴仰　定慧亦如是

菩薩所依賴

疏次偈二度治壞失心因故。謂散亂壞靜慮邪智壞正解故。今菩薩定靜惑亂。慧鑑萬法。動寂自在。故菩薩依之以發通慧。賴之以證理果。其猶有力之王。澄清四海。明鑒萬機。故率土戴恩。天下仰則。亦如轉輪王　能與一切樂　四等亦如是

與諸菩薩樂

疏後二偈四等爲因。自他安樂。招果無盡故。（鈔）招果無盡如慈一定得十五果。二地當明

論第八爾時已下。有五行經。是文殊問智首。如來

唯一法而得出離。又於佛法中以智爲首。何故讚歎布施等。總有十問。大意明十波羅密。四無量心。畢竟無體。何須用爲。已下有十行頌。是智首菩薩答。如文具明。於中三門如前。一科頌意者。此十行頌中。初一行頌歎能問及勸聽。已下九行一行頌。如文具明。智首答意。明諸助道法隨根遣病。若不修學。無性菩提不成。如頌中分明。舉喻況說。可知。但須依法。有病卽治之。如除堆阜。道自無礙。自病已除。還與人服。故藥之與方。終無捨離。二釋菩薩名者。名爲智首。以明智能知根。權施法藥。四攝

四無量。十波羅密。三十七助菩提分。隨病生起。增多之處而令服之。顯發菩提無作之性。漸令依本。名爲智首。此是下方世界。明以施戒忍進定等十波羅密門如地。能生發一切白淨之法故。世界名頗黎。此是白色。如水精寶色。佛號梵智者。明心如大地。荷負萬有。常安淨故。梵者。淨也。三配隨位因果者。還以自心本不動智佛爲因。進修得心智寂靜爲果。表地體安靜故

○第九一道甚深。亦名一乘。先問

爾時文殊師利菩薩問賢首菩薩言。佛子。諸佛世尊

唯以一道而得出離。云何今見一切佛土。所有衆事種種不同。所謂世界。衆生界。說法。調伏。壽量。光明。神通。衆會。教儀。法住。各有差別。無有不具一切佛法而成阿耨多羅三藐三菩提者

疏問中標問賢首者。至道柔順故。又賢猶直善。佛佛皆同一直道故。二正顯問端中三。初標宗案定。謂佛佛所乘。同觀心性。萬行齊修。自始至終。更無異徑。故云一道。此理共許。二云何下。正設疑難。先總後別。前中謂因道既一。果應不別。云何現見佛刹等殊。爲果異故。因非一耶。爲因一故。無異果耶。

若雙存者。即因果相違。下別辨十事。一界有染淨等殊。二居人善惡等異。（鈔）二居人者。等取或唯地上或有地前。或通此二。或三乘一乘等也。三諸乘等別。廣畧等殊。三諸乘等別。或有國土說一乘。或二或三。或四五。如是乃至無有量。或廣畧者。如釋迦如來廣制戒學。迦葉即畧。乃至有佛夢中說法。四或三學調伏。或強輭折伏。四或三學調攝。即用前乘教等調攝衆生。或戒調練。或定以柔伏。或慧以攝御。言強軟者。即勝鬘意。已如上引。淨名亦云。此土衆生剛強難化。故佛爲說剛強之語以調伏之。言是地獄。是畜生。是餓鬼。是愚人行。是身邪行。是身邪行報等。譬如象馬。龐悞不調。加諸楚毒。乃至徹骨。然後調伏。五壽有修短。五或壽有修短者。如佛名經第七說。梵聲佛壽十億歲。月面佛壽一日一夜。智度論說。須扇多佛朝現暮寂。阿彌陀佛。訶命無量無邊阿僧祇劫。釋迦壽命不滿百年等。六光明或色相不同。或常放

具闕。或照有遠近。七隨染淨土居人異故。現通亦殊。八衆會異者。此有三種。一多少。二會數。三凡聖大小。一多少者。或菩薩多聲聞少。或反此。或俱多俱少。故世界成就品明佛出云。或化多衆生。或調伏少衆生等。佛名經說。彌留勝王佛初會聲聞八十億百千那由他等。斯卽多也。二會數者。如佛名經第七云。彌留勝王佛四會說法。華勝佛一會說法。聲德佛三會說法。放談佛十會說法。或一經多會說。如華嚴般若。或一會說多經。如無量義法華。彌勒世尊龍華三會。七佛說法會數不同。三凡聖大小。或集聲聞等。或唯菩薩。或三乘同會等。九教儀者。如此土以音聲爲教。香積以衆香教化等。十法住者。有久近故。各有差別者。通上十位。十法住久近者。如法華說。華光佛正法住世三十二小劫。像法住世亦三十二小劫。若光明佛正像各二十小劫。山海慧自在通王佛壽無量千萬億阿

僧祇劫。正法住世。復倍壽命。像法住世。復倍正法。則正法二無量千萬億阿僧祇劫。像法亦爾。然若約一佛十事各不同者。德首已明。今問諸佛十事互望不同耳。然若約一佛下。二揀濫也。恐人誤謂一佛一因而有多果。故爲此揀。明此是多佛同修一因。何以見果種種差別。一佛證一而果異者。如前已明。謂文殊問德首云。如來所悟。唯是一法。云何乃說無量諸法。現無量剎。化無量衆等。故云德首已明。第三無有下。結成前難。謂若諸佛於因行法有具不具。可有剎等不同。今皆同具。剎等那別。同具即是一道。第二答中意云。非唯因同。果德亦同。而見異者。隨機感耳。非佛自位而有差別。何者。諸佛因果具同異故。謂同滿行海是同因也。將此同因。隨所調伏種

種廻向應機之果。是異因也。由此異因。感差別果。由上同因。同感眞應身土等果。是則約佛。卽同能隨異。約機。同處而見異。以生就佛。雖異而常同。以佛就生。雖同而見異。以佛望佛。能異之必同。其猶錦窠。常同常異

〇二答

時賢首菩薩以頌答曰

文殊法常爾　法王唯一法　一切無礙人
一道出生死　一切諸佛身　唯是一法身
一心一智慧　力無畏亦然

疏偈中義理多含故文勢非一。且分爲二。初二偈。印其立宗。明眞身無二。餘偈答其疑難。辨應有異同。今初。初句總印。先標文殊者。警其聽受法常爾者。明因果無異。法爾常規。餘顯一相。畧明四一。初句法一。以法常故。諸佛亦常。次句人一。次句因一。後偈果一。畧舉其五。一者身一。此有二義。謂若約所證法界爲身。則體同爲一。若兼能證無罣礙智爲身。卽相似名一。下既別明心智。則正當初意。然體同義異二心一。八識心王俱不可知故。三智慧一。四智。三智。二智。一智。皆無別故。四十力一。五無

異一。此五亦畧攝諸德。鈔畧明四一者。上以因一。
一相。然體同義異者。通妨。恐有難云。既取初義體
同爲一。則一佛證時。一切皆證。若約出現實如所
難。佛見衆生皆已證竟。今約現事。故爲此通。以體
就能有。證未證。千燈一室。所照同空。以燈就空。空
體無二。以空就燈。有照未照。隨燈各取。各屬本燈。
佛義亦爾。八識心王等者。以非佛無心。但淺鈔玄
奧。難知相耳。故出現品云。如來心意識俱不可得。
但以智無量故。知如來心。既云知如來心。則非無
心矣。彼有十相。一一皆云。是爲如來心。第一相等。
諸菩薩摩訶薩應如是知。今取佛佛之心。皆不可
知。故名
一耳

如本趣菩提　所有迴向心　得如是剎土
衆會及說法　一切諸佛剎　莊嚴悉圓滿
隨衆生行異　如是見不同

疏二答疑難中分二初二偈總明隨機見異於中前偈約佛後偈約機前中即隨本異因爲物回向各得差別故云如是如是即差別之義也畧舉十中三事耳即隨所化衆生而取佛土後偈約機者約佛則刹等皆圓約機隨行見別如直心爲行則見不諂之國故衆生之類是菩薩佛土

佛刹與佛身　衆會及言說　如是諸佛法
衆生莫能見

疏餘六偈展轉釋疑分四初一偈有疑云若皆圓滿何以不見答意云衆生不見豈得云無然有三

義。二約他受用。則地前凡小衆生不見。二約自受用。則等覺衆生亦皆不見。若約即應同眞。權教菩薩不見。鈔答意云。衆生不見者。即同淨名經云。爾時舍利弗承佛威神作是念。若菩薩心淨則佛土淨者。我世尊本行菩薩道時。意豈不淨。而是佛土不淨。若是佛知其意。即告舍利弗。日月豈不淨耶。而盲者不見。對曰。不也。世尊。是盲者過。非日月咎。舍利弗。衆生罪故。不見如來佛國嚴淨。非如來咎。舍利弗。我此土淨。而汝不見。即其義也

其心已清淨　諸願皆具足　如是明達人　於此乃能覩

疏次偈有疑云。若皆不見。何以知有。釋云。有見者故。亦有二義。初則淨意樂地已去。由願自在力故。

見他受用。二淨無塵習。普賢願滿。方見自受用。三圓解之人。則名心淨。即應見眞。意在初後。義兼中間

隨衆生心樂　及以業果力　如是見差別
此佛威神故

疏三有一偈。疑云。若應由物見。何名佛土。釋云。佛威神故。則知生佛共成。既攬同成異。亦稱體成益。

鈔既攬同成異等者。既是如來。將其同因。以取異果。故令圓機。即應見眞。故云稱體成益

佛刹無分別　無憎無有愛　但隨衆生心
如是見有殊　以是於世界　所見各差別

非一切如來　大仙之過咎　一切諸世界
所應受化者　常見人中雄　諸佛法如是

疏四有二偈釋疑云。上云衆生不見淨刹。又云神力令異。爲刹體處別。佛有分別耶。故釋云。刹實同處。佛亦無心。物自見異耳。於中初半顯實云刹無分別。佛無憎愛。分別即差別義。故晉經云。佛刹無異相。如來無憎愛。若順今經。亦可此二。通佛及刹。次半偈明異自在物。次半偈明正見刹異。次半偈彰非佛咎。次二句釋佛無憎愛。有感便現。非佛有愛無感不見。非佛有憎。末後一句總結。一切諸

佛法皆如是。隨機隱顯。眞體常存。亦通結一段。

論第九爾時已下。是文殊問賢首。一切諸佛。一道而得出離。云何今見種種不同。所謂已下。有十問。下有十行頌。是賢首答。於中三門如前。一科頌意者。此十行頌中。初兩行。歎法王唯一法。二身。二智。已下八行頌。於中大意有四。一歎差別佛土。因本迴向心所成。爲明迴向心。就根益物。身土教儀悉皆就根。二明諸佛自報之境。非是行因所見。三明衆差別之事。皆由衆生之心行異故。隨自心見別。非佛之異。四明佛神力能就根現法。二釋菩薩名

者。名爲賢首。爲明得此十種信心。信佛果德。與自心體一。善詣疑滯通塞。入其賢位。故名賢首。此是上方位也。意明此信位心智及境。悉如虛空。無所不含。皆無妨礙。是賢仁之德。故名賢首。又世界名平等色。爲明既是上方。明身心與空合。故世界名平等色。佛號觀察智。明以其自心空智慧門。善能觀察諸法皆空。無所染著。是故名觀察智佛。二配隨位因果者。還以自心根本性空無分別不動智佛爲因。以進修至此法空觀察智佛爲果。明不動智是體。觀察智佛是用。至此明體用圓滿。因果一

性。以是義故。還說如來一身一心一智慧法門。明契果會因。始末無二。總以一爲根本故。問曰。何故頌初云。文殊法常爾。答曰。爲文殊是諸佛之慧。不動智是體。文殊是用。以將此一切諸佛一切衆生根本智之體用門。與一切信心者作因果體用故。使依本故。迄至究竟果滿。與因不異。無二性故。方名初發心。畢竟心。二種不別。明此十信心。難發難信。難入聞之者。皆云我是凡夫。何由可得是佛。故說少分信者。卽贊神通道力。是故當知。且須如是正信。方始以正信正見法力加行。如法進修。分分

無明薄。解脫智慧明。依自得法淺深。漸當神通德用。隨自已得。信猶未得。何索神通。說言漸漸者。不移一時。一法性。一智慧無依住無所得中漸漸故。以十玄六相義圓之。法性理中。無有漸頓。但爲無始無明慣習習熟。卒令契理純熟難故。而有漸漸。其漸漸者。畢竟無始終。延促長短等量。故名爲漸漸。

○第十佛境界甚深。十信觀圓。便造佛境。於中亦先問

爾時諸菩薩。謂文殊師利菩薩言。佛子。我等所解。各

自說已。唯願仁者。以妙辯才。演暢如來所有境界。何等是佛境界。何等是佛境界因。何等是佛境界度。何等是佛境界入。何等是佛境界智。何等是佛境界法。何等是佛境界說。何等是佛境界知。何等是佛境界證。何等是佛境界現。何等是佛境界廣

疏問中分二。初標能所問人。大衆同問者。攝別歸總故。總別無礙。六相圓融。問文殊者。佛境甚深。除般若妙德。無能達故。始信終智。皆託佛境故。無案定結難者。表尊敬故。若人若法。難致詰故。鈔十信觀圓等者。文殊者。此明來意。亦辨在後之義。始信終智等者。文殊主二法門。一主信故。善財初見便發信心。二主智

故善財後見便見普賢。始人之信。亦信一一佛子我佛境。能度之智。亦證佛境。故文殊說。二一佛子等下。正申請問。分為二。初結前標後。讚玅辨者。敬上首故。二何等下。別顯問端。句有十一。初總餘別。初境界有二。一分齊境界。謂從十地因後果位之法。是佛所有。二所緣境界。謂佛所知之境。竝非餘測。總為佛境。二請問佛境以何為因。三請佛境度生儀式。四應機普入世間。五能知之智。六所知之法。七圓音起說。八明知體相。九內證平等。十顯現何法。十一量之大小。竝非因位作用所及。亦非下位能知。故云佛境。若約能知能度等。即是分齊。約

所知等。名曰所緣。能所雙融。異即非異。言思道斷。是佛境也

○二答

時文殊師利菩薩。以頌答曰

疏答中。十頌次第而答。唯廣一義獨在於初。與總合辨。欲顯分量。偏於總故。即深而廣故

如來深境界　其量等虛空　一切衆生而實無所入

疏初句總標體深。次句分量廣大。故佛地論引經釋云。諸佛境界。唯除虛空。無能爲喻。次句釋上廣。

後句釋上深然有三義。一約一切衆生即如來藏。更何所入。翻迷之悟故云證入。二約理非即非異。故云入無所入。三約心境心冥眞境故說爲入。若有所入。境智未亡。豈得稱入。實無所入。方名眞如。即廣之深。本超言念。即深之廣。安測其涯

如來深境界　所有勝妙因　億劫常宣說
亦復不能盡

疏二答因問。謂此因無限。畧示三義。一殊勝。以行超絕無等等故。二微玅。以證理深玄。盡法源故。三廣大。以多劫說少。亦不盡故

隨其心智慧　誘進咸令益　如是度衆生
諸佛之境界

疏三答度問。謂隨其心器意樂不同。隨其智力。解悟差別。誘引進修。令各獲益。以徧法界。委悉無謬。差別難知。故云佛境

世間諸國土　一切皆隨入　智身無有色
非彼所能見

疏四答入問。謂世間。即是衆生世間。國土。即器世間。一切者。徧法界故。入有二義。一以智身潛入。密益衆生故。二以色身現入。顯益衆生。智身難知。文

中偏顯

諸佛智自在　三世無所礙　如是慧境界

平等如虛空

疏五答智問。上半權智。橫無不知。故云自在。豎達三際。故無所礙。下半實智。故云慧境。平等如空。無若干也。虛空之言。亦兼喻上無量礙也。權實無礙。方爲佛境

法界衆生界　究竟無差別　一切悉了知

此是如來境

疏六答法問。法界是理。生界是事。攬理成事。理徹

事表故云無別。是故事則不待壞而恒眞。理則不待隱而恒俗。非直廣大無限。亦乃甚深無際。究盡了知。故稱佛境。又法界是所證。生界是所化。了知是能證能化。究尋其本。亦無差別。是難知之佛境也

一切世界中　所有諸音聲　佛智皆隨了

亦無有分別

疏七答說問。一切言音。隨性隨相。皆悉了知。未曾起念。故無分別。以一切差別言音。即是如來法輪聲攝故。以斯答說音聲實相。即法輪故。鈔以一切下。通妨謂

有問云。上間說法。今答智了。豈得同耶。故今答云。所了之聲。是佛法輪聲攝故。隨其類音。爲說法故出現品云音聲實相。卽法輪故。賢首品亦云。能令三界所有聲聞者皆是如來音。故上疏云。隨性隨相。皆悉了知。了相差別。隨宜之用。了性體融。一攝一切

非識所能識　亦非心境界　其性本清淨

開示諸羣生

疏八答知卽心體。鈔知卽心體者。此句標示。上智卽對所證之法。明能證之智。今直語顯知眞心。異乎木石者。通能所證也。了別卽非眞知。故非識所識。了別下。雙會南北宗禪。以通經意。此句卽遣南宗病也。謂識以了別爲義。了見心性。亦非眞知。淨名云。依智不依識。謂分別名識。無分別名智。今有了別之識。故非眞知。眞知唯無念方見。鈔督起亦非者。此釋第二句。遣北宗之病。北宗以不起

心爲玄妙故以集起名心起心看心是即妄想故非眞知是以眞知必忘心遺照言思道斷故勝天王般若問云云何菩薩修學甚深般若通達法界佛告勝天王言大王即是如實世尊云何如實大王即不變異世尊云何不變異大王所謂如如世尊云何如如大王此可智知非言能說離相無相遠離思量過覺觀境是謂菩薩修行甚深般若了達甚深法界釋曰但以無念心稱此而知即同佛知見經云如實即無念是用無念心見心體離念聞覺知一切事法心常寂靜即如來藏心體離念二宗釋第三句以北宗宗旨離念南宗破云離念則有念可離無念則本自無之離念如拂鏡無念如本淨今爲會之起信既云心體離念亦本自離非有念可離亦同無念可無即性淨也非看竟方淨若無看之看亦猶無念念者則念眞如衆生等有惑翳不知故佛開示皆令悟入衆生等有下釋第四句即用法華開示悟入佛知見意謂開除惑障顯示眞理令悟體空

證入心卽體之用。故問之以知。卽用之體。故答以性淨。知之一字。衆妙之門。若能虛已而會。便契佛境。卽體之用下。會違。謂前問問知。今答性淨。都無知言。何以會通。故爲此會。故水南知識云。卽體之用名知。卽用之體爲寂。如卽燈之時。卽是光。卽光之時。卽是燈。燈爲體。光爲用。無二而二也。知之一字。衆妙之門。亦是水南之言。若能虛已下。勸修。卽可以神會。難以事求也。能如是會。非唯空識而已。於我有分也

非業非煩惱　無物無住處　無照無所行
平等行世間

疏九答證問卽證大涅槃。二德圓也。非業繫故。解脫也。非煩惱者。轉煩惱卽菩提。是般若也。無物者。

虛相盡故。法身顯也。無住處者。成上法身。無所在也。無照者。成上般若。能證相寂也。無所行者。成上解脫無業行之用也。由無用故。用彌法界。由無照故。無所不知。由無在故。無所不在。故結句云。平等行世間也。是謂三德秘藏。佛之境也

一切衆生心　普在三世中　如來於一念
一切悉明達

疏十答現問。上半所現。初句橫盡十方。次句豎窮三際。下半能現。竝於如來圓鏡智中。無念頓現故出現品云。菩薩普現諸心行。即斯義也。上來辨十

甚深卽問答竟

論第十爾時已下。明諸菩薩共問文殊師利十一種佛境界。已下十行頌。是文殊師利答。於中三門如前。一科頌意。此十行頌。一行一頌。其頌文答前所問。頌文自具。不煩更釋。二釋菩薩名者。名文殊師利。此云妙德。以妙慧善揀正邪自在。故云妙德。此是東方卯位也。明卯王東方震卦。震爲雷動。啓蟄發生之始。明此妙慧。是震動發生信心之始。是故亦云妙生菩薩。爲明一切諸佛從此慧生十信解故。乃至滿足菩提一切願行海故。世界名金色

者。明因舉果體白淨無染法故。又明金胎二月。表十信爲聖胎故。一切處金色世界。一切處文殊師利。明無性淨慧徧故。佛號不動智。爲無明本空。無體可動。名不動智故。但有應境知法。應器知根。如響應聲。無有處所形體可得。名之爲智。無可取捨。故名爲不動。三配當位因果者。玅慧爲因。不動智爲果。亦互爲因果。若以玅慧善揀擇法顯智故。即以玅慧爲因。不動智爲果。若以慧由智起。即不動智爲因。玅慧文殊以爲果故。或智之與慧。總因總果。明體用一眞無二法故。亦智之與慧。總非因非

果。爲體無本末。依住所得故。是性法界自在知見。非如世間因果比對可得故。此文殊師利不動智佛。初起信心。亦從此起。乃至信終。亦不離之故。迄至自行圓滿。示成正覺。亦不離之故。此明以佛智慧。示悟衆生。欲令衆生入佛知見。佛知見者。文殊師利。妙慧不動智佛是。此是凡聖等共有之。佛示凡夫。使令悟入

○自下第二現事結通。於中二。先現事。後結通。今初

爾時此娑婆世界中一切衆生。所有法差別。業差別。

世間差別。身差別。根差別。受生差別。持戒果差別。犯戒果差別。國土果差別。以佛神力。悉皆明現

疏因何而現。上來十首。法光開曉衆生身心。故佛力覩現。示相而答。令其自驗而欣厭故。所現有十。第一法。卽所行之法。謂三學等殊。二業。謂正行漏無漏等。三集因苦果。四身類不同。五根機差別。六四生非一。七持戒則人生勝劣。八犯戒則三塗重輕。九國土則依處染淨。十說法則近報淨居。聰明利智。速具佛法。此經文闕。晉本具之。鈔七持戒者。如第二地中。說法者。皆智論文。論第十三。引育王經云。育王常供養衆僧。有一比丘。口內馨香。育王懷疑。試而驗

之。方知本有。問其所因。比丘答云。迦葉佛時。說法之果。復問說法果唯爾耶。答此是華報。問云果報云何。因說偈云。大名聞端正。得樂及恭敬。威光如日月。爲一切所愛。辨才有大名。能盡一切結。苦滅得涅槃。如是名爲十。又此亦可配十甚深。以是示相答故。一法首正教甚深。二寶首業果。三勤首懈怠難出。四財首觀內身等。五德首佛法一味。隨根異說等。六覺首往善惡趣。七智首六度順行。通爲持戒之果。八目首佛田平等。但犯戒布施得果差別。九賢首隨心世界有差別等。十普經既有說法。即是說佛境界法也。又此亦可者。重會前文。不爲此釋。則現事無由。理必合爾。但文影畧。故致亦可之言。

○第二結通廣偏

如是東方百千億那由他無數無量無邊無等不可數不可稱不可思不可量不可說盡法界虛空界一切世界中所有衆生法差別乃至國土果差別悉以佛神力故分明顯現

疏於中二初結東方

南西北方四維上下亦復如是

疏後南西下類餘九方亦現十事以此處說法則現事通於十方餘處說法亦應類此總為一法界大會思之問明品辨信中解竟

論第十一爾時已下。有八行經。是都舉娑婆九種差別。并都舉十方一切差別。悉皆以佛神力。無不明現。如文可知。已上但隨文殊師利所問。隨位菩薩答。依所說頌。取其意趣。理自分明。及以世界。佛號。菩薩名號。即知進修因果。總是前莊嚴法性清淨佛刹。四種佛刹中。金色世界。及不動智佛。是佛住佛刹。餘九世界。及九箇智佛。是莊嚴法性佛刹。及十地已來總是。如來出現品。是示成正覺佛刹。清淨佛刹。四諦品是。此之一品。大意有六。一菩薩以名表行。二以世界之色。表所得之理。三以佛名

號表所得之智。四以方隅表所得之法。五成其十信所行之行。六明十信進修同異如上已述。可知

鼓山比丘成源刊刻
華嚴經問明品疏論纂要第二十五卷
流通上薦先師智光往生淨土
康熙二十二年九月　日華藏室謹題

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十五

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十六

五臺山清涼國師澄觀疏鈔
太原方山長者李通玄　論
閩鼓山私淑比丘道霈纂要

淨行品第十一

○釋此一品。五門分別。初來意

疏來意者。夫欲階玅位。必資勝行。有解無行。虛費多聞。故前品明解。此品辨行。又前明入理觀行。今辨隨事所行。又前行此願。並義次第。故次來也

○次釋名

疏釋名者。梵云具折囉。此云所行。波利。此云皆也。偏也。成輪聿提。云清淨也。謂三業隨事緣歷名爲所行。巧願防非。離過成德。名爲清淨。又悲智雙運。名爲所行。行越凡小。故稱清淨。以二乘無漏。不能兼利。非眞淨故。得斯意者。舉足下足。盡文殊心。見聞覺知。皆普賢行。文殊心故。心無濁亂。是曰清淨。普賢行故。是佛往修。諸佛菩薩同所行也。所行即淨。持業釋也

○三宗趣

疏宗趣者。以隨事巧願防心不散。增長菩薩悲智

大行爲宗。成就普賢實德爲

○四解妨

疏解妨者。問。文中但辨一百餘願。何有行耶。答。文中辨行。畧有數重。謂就所歷事中。始自出家。終於臥覺。皆是行也。觸境不迷。善達事理。智行也。以願導智。不滯自利。大悲行也。上二不二。悲智無礙行也。遇違順境。心不馳散。止行也。智不沉沒。觀行也。即止觀雙運行也。又對於事境。善了邪正。當願衆生。皆假觀也。知身空寂。心無染著。空觀也。見如實理中觀也。或先空後中。或先假後空。或一或二或

一念頓具。斯爲玅達三諦觀之行也。又所造成行皆施衆生。不起二乘之心。安忍强輭兩境。或增善品。心不異緣。玅達性空。善巧廻轉。皆願利物。同趣菩提。二乘天魔所不能動。善知藥病。決斷無差。即十度齊修之行也。又皆願利生。皆成佛德。見惡必令其斷。見善必令其具。即四弘誓願之行也。故智首總標諸德以求其因。文殊令善用心。頓獲衆果。但言惟願。豈不惑哉。復有問言。夫玅行者。統唯無念。今見善見惡。願離願成。疲役身心。豈當爲道。答。若斯見者。離念求於無念。尚未得於眞無念也。況

念無念之無礙耶。又無念。但是行之一也。豈成一念頓圓如上所明也。行學之者。願善留心

論將釋此品。約作四門分別。一釋品名目。二釋品來意。三釋品宗趣。四隨文釋義。一釋品名目者。何故名為淨行品。以無始諸見無明貪瞋癡愛。今已發菩提心。信樂正法。頓翻諸見。成其大願。長大悲門。若但以三空無相對治。不生大慈大悲。不能成就普賢行故。欲行長路。非足不行。欲行大悲。入普賢門。充法界行者。於一切見聞覺知而無過失。便成萬行莊嚴。皆勤修習此一百四十大願門。便於

生於海中。見聞覺知。一切諸行悉皆清淨。入普賢行故。故名淨行。著無此願。設斷煩惱。即二乘行故。設是菩薩。即生淨土。以此一百四十大願門。頓能淨其一切塵勞。便成普賢法界行故。故名淨行。以此大願莊嚴一切世間諸行。總爲法界一切道場。故名淨行。以此諸見。成大善根。故名淨行。二釋品來意者。爲明前問明品。是成其十信中解故。此品成其十信之行故。此品須來。乃至果行圓滿已來。不離此大願故。三釋品宗趣者。以智首是下方頗黎色世界。佛號梵智。明是一切諸佛法。本自體白

淨無染之智。以爲能問之人。文殊師利菩薩。卽是一切諸佛善擇玅慧。爲說法之主。以一切諸佛根本智慧之門。善自爲問答之主伴。說一百四十大願之門。以成十信十住十行十廻向十地十一地等普賢法界無盡行海。又隨位修道上煩惱。六位中。一位有二十。六位共有一百二十。根本十無明。皆因身見邊見。二見有二十。共隨位進修。染淨煩惱總有一百四十。爲防此障。起一百四十願。令進修者。從初信心。理事圓融。達其願體。無虧自心根本淨智玅擇之慧。動寂俱眞。不偏修故。是故華藏

世界。有如須彌山微塵數風輪所持。其上一切莊嚴。因大願風輪。能持萬行。以行招果故。因以願力堅持。報得風輪持刹故。又云。如是華藏莊嚴。皆從普賢願力起。爲無願故。行乃不成。即莊嚴不現。不感無盡依果報故。由是義故。信心之上。法性悲智妙慧萬行。總依佛有而爲進修。不得別有。若離佛別有自法者。不成信心。不成十種勝解。不成修行。設苦行精勤。是邪精進。勤苦累劫。生人天中。一念貪瞋。一時焚盡。是故此品下文云。住去來今諸佛之道。隨衆生住。悕不捨離。如諸法相。悉能通達。斷

一切惡具足衆善當如普賢色像第一。一切行願皆得具足已上明宗趣竟意明廻凡小所執心境差別業皆成願海具普賢門四隨文釋義如文自具

○第五釋文中二先智首問舉德徵因後文殊答標德顯因今初亦先標問答之人後陳所疑之問今初

爾時智首菩薩問文殊師利菩薩言

疏此二菩薩爲顯圓修歷事巧願必智爲導故事近旨遠唯圓行故文殊則般若觀空智首則漚和

涉事。涉事不迷於理。故雖願而無取。觀空不遺於事。故雖空而不證。是爲權實雙游。假茲問答。㊀和涉事者。梵語其舍羅。此云方便善巧。即肇公宗本論云。漚和般若者。大慧之稱也。諸法實相。謂之般若。能不形證。漚和功也。適化衆生。謂之漚和。不染塵累。般若力也。然則般若之門觀空漚和之門涉有。涉有未始迷虛。故常處有而不染。不厭有而觀空。故觀空而不證。是爲一念之力。權慧具矣。一念之力權慧具矣。好思歷然可解

○二陳所問中。有二十云何。總十一段。段各十句成一百一十種德。第一段明三業離過成德。二得堪傳法器。三成就衆慧。四具道因緣。五於法善巧。六修涅槃因。七滿菩薩行。八得十力智。九

十王敬護。能爲饒益。十一超勝尊貴。此十一中。若就相顯。二四與六。此三唯因。八及十一。此二唯果。餘通因果。或攝爲四對因果。初二十句。問福因福果。先因後果。次二十句。問慧因慧果。先果後因。三二十句。問巧解因觀行果。四有五段。問修行因。成德果。初一爲因。餘四爲果。或分爲二。初十云何。問淨行體是。問因義。後十云何。問行所成是。問果義。以善修七覺等。亦是淨行之能故。皆言云何得者。爲修何行而得之耶。初十望後。故說爲因。望歷緣巧願。成淨行體。即是

於果。未是圓果。而是分果。故上總云。舉果徵因。今分爲二。初之一段。總問其果。後十別明。今初十句

佛子。菩薩云何得無過失身語意業。云何得不害身語意業。云何得不可毀身語意業。云何得不可壞身語意業。云何得不退轉身語意業。云何得不可動身語意業。云何得殊勝身語意業。云何得清淨身語意業。云何得無染身語意業。云何得智爲先導身語意業

疏得此十種三業。成下十果。由無過三業。故超勝

尊貴。由不恚害。故常爲饒益。由無餘惑。不可譏毀。故十王敬護。由惡緣不可壞。得佛十力。由修行不退轉。滿菩薩行。由遠離諸相。如如不動。成涅槃因。由德行殊勝。故於法善巧。由體清淨如虛空。故成具道緣。由涉境無染。故得堪傳法器。由智先導。故成就衆慧。又由後十。能成就此十。以十三業永無失等。唯佛不共。分分無失。亦通於因。又此十句。初一總顯無過。次八別顯無過。後一總出其因。若以智慧爲先導。身語意業常無失故。又於中八。前二離過。後六成德。（釗）又由後十下。二先果後因釋。以初十句爲果。後之十段百句爲因

故云永無失等。唯佛不共。永無失等者等下九句不害業等。言不共者。即十八不共法。今約分分。故爲後因

○後十段別明中。初一異熟果。次四士用果。次二離繫果。次一增上果。後二等流果。今初即修道之器。以菩薩起修行時。要具此十。方成二利之行。鈔初一異熟果者。俱舍顯相頌云。異熟無記法有情有記生等流似自因。離繫由慧盡。若因彼力生。是果名士用。除前有爲法。有爲增上果釋曰。初二句異熟果相。但是無覆無記。不通非情。從善惡感名有記生。次句等流果相。似於同類。徧行自因。次句離繫果相。由慧盡者。慧即擇也。盡即滅也。謂此擇滅離繫所顯。故將擇滅釋離繫果。次二句士用果相。若法因彼勢力所生。如因下地加行心力。上地有漏無漏定生。及因清淨靜慮心力。生得變化無記心等離繫名

爲不生士用爲因道力證得亦得士用果名後二句增上果相有爲法生餘法不障是增上果故唯有爲除前已生有爲之法謂果望因或俱或後必無前果後因故云除也除此前外餘諸有爲謂之增上果論云增上之果問士用增上二果何殊答士用果名唯對作者增上果稱通對所餘如匠所成對能成匠俱得士用增上果名對餘非匠唯增上果非匠不造故非士用瑜伽三十八云習不善故樂住不善等爲等流果或似先業後果隨轉釋曰此有二義釋於等流後義果似於因即俱舍意如殺生因等得短壽果前義即於後果之上行因似因如前世殺生今亦好殺等瑜伽又云以道滅惑名離繫果四人工等事由此成辦稼穡財利等果爲士用果若眼識等是眼根等增上果身分不壞是命根增上果二十二根各起自增上果當知一切名增上果餘例可知然上所引俱舍即是根品彼論以六種因成斯五果非今所要

云何得生處具足種族具足家具足色具足相具足

尊貴。由不恚害。故常爲饒益。由無餘惑。不可譏毀。故十王敬護。由惡緣不可壞。得佛十力。由修行不退轉。滿菩薩行。由遠離諸相。如如不動。成涅槃因。由德行殊勝。故於法善巧。由體清淨如虛空。故成具道緣。由涉境無染。故得堪傳法器。由智先導。故成就衆慧。又由後十。能成就此十。以十三業永無失等。唯佛不共。分分無失。亦通於因。又此十句。初一總顯無過。次八別顯無過。後一總出其因。若以智慧爲先導。身語意業常無失故。又於中八。前二離過。後六成德。(釗)又由後十下。二先果後因釋。以初十句爲果。後之十段百句爲因

今並皆得。故云具足。又此十事。若約法者。生在佛家。是生處具足等。思之。又具足者。唯佛一人云云。

鈔　又此十事下。約法生在佛家者。菩提心家故。等於餘句。謂二種族。即具佛種性。謂自性住性。習所成等。三明家。即眞如爲家。亦四家故。四家如七地四明見佛性。如見色故。涅槃云。佛性有二。一色二非色。如來所見爲色故。五相謂有悲智等爲菩薩相故。餘之五句。經自約法。可知。又具足下。重釋具足之言。上約橫具爲具足。今約豎說之

○第二有四段明士用果

云何得勝慧。第一慧。最上慧。最勝慧。無量慧。無數慧。不思議慧。無與等慧。不可量慧。不可說慧

疏　四段者。一慧爲揀擇。二力。謂修習。三善巧。謂智。

四道品助修。悉以三業而得成就。今初言慧者。即道之體。十中一勝世間故。一過二乘故。二棟權教故。四佛果超因故。上四棟劣。餘六當體。一無分量二無若干。三超言念。四無等匹。五難比校。六唯證相應。欲言其有無相無形。欲言其無聖以之靈。欲言俱者。慧無二體。欲言雙非非無詮顯。故不可說。云何得因力。欲力。方便力。緣力。所緣力。根力。觀察力。奢摩他力。毗鉢舍那力。思惟力

疏第三力者。即具道因緣。皆言力者。此十各有資道之能故。一因力者。即是種性。謂已有習種。無倒

聞熏與性種合。故名爲因。梁攝論云。多聞熏習。與阿賴耶識中解性和合。一切聖人以此爲因。無性攝論云。此聞熏習。雖是有漏。而是出世心種子性。

(鈔)即是種性者。謂種性位。由於習種合於性種。方名種性也。性種。即自性住性。爲正因性。即是涅槃第一義空性也。習。即新熏修成之性。決爲佛因。稱爲種性。引證可知。二欲力者。有勝欲樂。希大菩提。及起行故。三方便者。謂造修力。依六方便。成悲智故。一慈悲顧戀。二了知諸行。三欣佛玅智。四不捨生死。五輪廻不染。六熾然精進。攝論廣說。四緣力。謂善友勸發。五所緣力。即所觀察悲智之境。六根。謂信等。七觀察者。謂於自他事理

藥病善揀擇故。八奢摩他。此云止。九毘鉢舍那。此云觀也。瑜伽。起信等論。深密涅槃等經。廣辨其相。具如別章。今畧顯其相以為十門。一心行稱理攝散名止。二止不滯寂。不礙觀事。三由理事交徹而必俱遂。使止觀無礙而雙運。四理事形奪而俱盡。故止觀兩亡而絕寄。五絕理事無礙之境與泯止觀無礙之心。二而不二。故不礙心境而一味。不二而二。故不壞一味而心境兩殊。六由即理之事。收一切法。故即止之觀。亦見一切。七由此事即是彼事。故今止觀見此心即是彼心。八由前中。六則一

多相入而非一。七則一多相是而非異。此二不二。同一法界止觀無二之智。頓見即入二門。同一法界而無散動。九由事則重重無盡。止觀亦普眼齊照。十即此普門之智為主。故頓照普門法界時。必攝一切為伴。無盡無盡。是此華嚴所求止觀。十思惟者。籌量應作不應作故

云何得禪善巧。界善巧。處善巧。緣起善巧。欲界善巧。色界善巧。無色界善巧。過去善巧。未來善巧。現在善巧

疏第四於法善巧。皆約流轉以明。前四流轉之體。

三界流轉之處。二世流轉之時。三科之義。畧如前釋。廣如別章。緣起。六地廣明。三界三世。如前後釋。皆言善巧者。一善知彼法空無所有。二善知不壞假名分別法相。三加能攝無盡彌善巧也。鈔皆約流轉者由善巧義通還滅故總釋善巧。乃有三義。一知理二知事。三加能攝無盡。正是事事無礙。兼於事理無礙。故大品云。一切法趣色。色尚不可得。云何當得有趣非趣。一切同歸於空。諸法之空。不異色空故。即事理無礙意。今取一攝一切。即事事無礙善巧。開此爲二。便有四義。瑜伽五十六七。廣說三科。善巧多約相說。即第二義

云何善修習念覺分。擇法覺分。精進覺分。喜覺分。猗覺分。定覺分。捨覺分。空無相無願

疏第五修涅槃因。七覺三空。十地品廣說

○第六七二段明離繫果

云何得圓滿檀波羅蜜。尸波羅蜜。羼提波羅蜜。毗黎耶波羅蜜。禪那波羅蜜。般若波羅蜜。及以圓滿慈悲喜捨

疏第六滿菩薩行。初六度四等。修即十用。滿即離繫。治諸蔽故

云何得處非處智力。過未現在業報智力。根勝劣智力。種種界智力。種種解智力。一切至處道智力。禪解脫三昧染淨智力。宿住念智力。無障礙天眼智力。斷

諸智力。

疏第七具足十力。竝見上文

○第八段明增上果

云何常得天王。龍王。夜叉王。乾闥婆王。阿脩羅王。迦樓羅王。緊那羅王。摩睺羅伽王。人王。梵王之所守護。恭敬供養

疏第八十王敬護是增上果者。即有力增上。由已具德。令彼護故

○第九十二段明等流果

云何得與一切衆生為依。為救。為歸。為趣。為炬。為明。

爲照。爲道。爲勝道。爲普導

疏二段明等流果者。由本願力。爲依救等。由本行力。爲第一等。今初能爲饒益。依等十句。如廻向初。云何於一切衆生中爲第一。爲大。爲勝。爲最勝。爲妙。爲極妙。爲上。爲無上。爲無等。爲無等等

疏第十超勝尊貴。十地論釋。今就佛果畧釋其相。謂如來功德海滿。更無所少。故稱第一。此亦總句。大者。體包法界故。勝者。自利圓滿故。最勝者。利他究竟故。妙者。煩惱障盡故。極妙者。所知障盡故。上者。望下無及故。無上者。望上更無故。無等者。望下

無儔故。無等等者。望儔皆是無等者故。所以廣舉諸德者。欲顯行之勝故。上來問竟

○第二文殊答。文分爲二。第一歎問成益

爾時文殊師利菩薩。告智首菩薩言。善哉佛子。汝今爲欲多所饒益多所安隱。哀愍世間。利樂天人。問如是義

疏言饒益者。利益也。言安隱者。安樂也。言利樂者。即上二也

○第二正酬其問。於中二。先標因成德。酬其舉德。後指事顯因。酬其徵因。今初

佛子若諸菩薩善用其心。則獲一切勝妙功德。於諸佛法心無所礙。住去來今諸佛之道。隨衆生住恒不捨離。如諸法相悉能通達。斷一切惡。具足衆善。當如普賢色像第一。一切行願皆得具足。於一切法無不自在。而爲衆生第二導師

疏初先標其因。謂善用其心。心者。神明之奧。心正則萬德攸歸。言善用者。即後歷緣巧願。觸境入玄。如上所辨。二則獲下。顯所成德。初總。後別。總謂一切勝妙功德。皆因用心。一百四十門德。何足難就。可謂一言蔽諸。勝謂獨尊。妙謂離相。又德無不備

云勝。障無不盡名玅。此之總句。亦卽酬上十種三業之總句也。於諸佛下九句。別顯。句雖有九義亦有十。如次酬上十段之德。一於諸佛法心無所礙者。卽初第一堪傳法器德。念慧覺悟皆具足故。二任去來今諸佛之道。卽上成就衆慧。三世諸佛。唯以佛慧爲所乘故。三隨衆生任恒不捨離。卽上具道因緣。成就種性欲樂方便。常以衆生爲所緣故。四如諸法相悉能通達。卽十善巧義無惑也。五斷一切惡。卽七覺二空。棟擇棄惡。無越此故。六具足衆善。卽六度四等。七當如普賢色像第一。由此故

得十王敬護八一切行願皆得具足即是前文成就十力得佛果位方具足故故晉經無此一句而有成就如來一切種智斯爲十種智力定無惑也唯此一段望前不次以內具種智外具色相此二同在果圓前後無在或譯者不廻九於一切法無不自在故能與物爲依爲救爲炬爲明十而爲衆生第二導師即是上文於衆超勝上求第一唯佛一人今纔發心則道亞至尊故云第二然舊經中亦云而爲衆生第一尊導故知第二譯者意也

○第二指事顯因於中二初總徵次別顯後總結

成益。今初

佛子。云何用心。能獲一切勝妙功德

○二別顯中。五門分別。一總明大意。文中總有一百四十一願。菩薩大願。深廣如海。應如迴向。非止爾也。此蓋示於體式。餘皆倣此。又非無表。一百者。十信圓融。一一具十也。四十一者。即四十一位也。明此諸位所有惑障。由此能淨。所有勝行。由此能行故。(鈔)即四十一位者。此約行修有障等。四十二。即鈔覺位。是所求故。無障非行故。○二通顯文旨。然此諸願。句雖有四事。但有三義開為六。言三事者。謂初句願所依事。

次句願所爲境。後二句是願境成益開爲六者。初事有二。一者內。謂菩薩自身根識等。經云。菩薩等故。二者外。謂他身。或依正資具等。經云。在家等故。次事亦二種。一能發願者。二所願衆生。經云。當願衆生故。後事亦二。一者自益。由此諸願成。前諸德故。二者益他。由此發願願衆生故。此後二句。或前句是因。後句是果。如云所行無逆。成一切智等。或二俱是因。如云巧事師長。習行善法等。或二俱佛果。如云永離煩惱。究竟寂滅等。或俱通因果。如云以法自娛。了妓非實等。

或三四二句共成一句。如云演說種種無乖諍法等。亦可後二句中。初句所入法。如云知家性空等。後句所成益。兔逼迫等。以不必具。故合爲一。○三別開義類。然上三事中。願所依事。雖有多類。不出善惡依正內外。隨義準之。二願所爲境。其一一願。盡該法界一切有情。不同權小。談有藏無故。又願即行。成廻向故。一一皆成所行清淨善業行故。如云知家性空。則菩薩之心。必詣空矣。三願所爲境成利益中。由願於他成種種德。自獲如前所說功德。然有二義。一通二別。

通則隨一一願。成上諸德。斯爲正意。二別顯者。如願於他得堅固身。心無所屈。則自必成十種三業離過成德之德也。二願於他具足成滿一切善法。則自成就堪傳法器。三願於他深入經藏智慧如海。則自成衆慧。四願於他具諸方便得最勝法。則自成就具道因緣。五願於他語業滿足巧能演說。則自成就十善巧德。六願於他得善意欲洗除惑垢。則自成七覺三空。七願於他所作皆辦具諸佛法。則自成滿菩薩行德。八願於他捨衆聚法成一切智。則自成就如來十

種智力。九願於他皆如普賢端正嚴好。則自成就十王敬護。十願於他統理大衆一切無礙。則自成饒益為依救德。十一願他得第一位入不動法。則自成就超勝第一德。以斯十一。配上答中總別十一段文。並可知。通別交絡。應成四句。謂一切願成一德。一切願成一切德等。以因願一多相即。故成德亦一多鎔融。不同權小等者。小乘謂唯佛一人有大覺性。權即五性。談其有者。藏其無者。在有佛性中故。又云。通別類異。通即皆有。別則有有佛性。無佛性。○四對辨成例。謂若以初後二事相對辨例。畧有十例。一會事同理例。如菩薩在家

事也。性空理也。二處染翻染例。如若得五欲染也。拔除欲箭。翻染也。三相似類同例。如若有施令一切能捨等四世同出世例。如上升樓閣願。升正法樓等。五以因同果例。如正出家時。願同佛出家等。六捨僞歸眞例。如著瓔珞。願到眞實處等。七以人同法例。如見病人願離乖諍等。八以境成行例。如見湧泉。願善根無盡等。九以妄歸眞例。如見婆羅門。願離惡等。十以近同遠例。如受和尙教願到無依處等。〇五正釋經文長分爲十。初有十一願。明在家時願。二有十五願

出家受戒時願。三有七願。就坐禪觀時願。四有六願。明將行披挂時願。五有七願。澡漱盥洗時願。六有五十五願。明乞食道行時願。七有二十二願。明到城乞食時願。八有五願。明還歸洗浴時願。九有十願。明習誦旋禮時願。十有三願。明寤寐安息時願。今初在家有十一願

佛子

菩薩在家　當願衆生　知家性空　免其逼迫

孝事父母　當願衆生　善事於佛　護養一切

妻子集會　當願衆生　冤親平等　永離貪著

若得五欲　當願衆生　拔除欲箭　究竟安隱
妓樂聚會　當願衆生　以法自娛　了妓非實
若在宮室　當願衆生　入於聖地　永除穢欲
著瓔珞時　當願衆生　捨諸僞飾　到眞實處
上昇樓閣　當願衆生　昇正法樓　徹見一切
若有所施　當願衆生　一切能捨　心無愛著
衆會聚集　當願衆生　捨衆聚法　成一切智
若在厄難　當願衆生　隨意自在　所行無礙

疏初一總舉在家。以家是貪愛繫縛所故。若了性空。則雖處居家。家不能迫。次一在家行孝願。以是

至德行本故首而明之。大集經云。世若無佛。善事父母。事父母者。卽是事佛。父母於我爲先覺故。今翻令事佛者。生長法身故。護養一切者。一切衆生皆我子。故護之。一切男女皆我父母。故養之。生生無不從之受身。故平等敬之。法身佛故。鈔以是至德等者。卽外典意。故孝經夫子語曾子曰。先王有至德要道。民用和睦。上下無怨。汝知之乎。注云。至德者。孝悌也。要道者。禮樂也。故上至天子。下至庶人。皆當行孝。無始終也。言行本者。俗典以孝爲百行之本。下引佛教證。菩薩戒亦云。孝養師僧父母。孝名爲戒。亦名制止。次四受家室等願。

然五欲射心。猶如箭中。王侯有宮。餘皆名室。次五在家所作事業等願。在頸曰瓔。在身曰珞。珞以持

衣。瓔以繫冠。一切悉捨。亦捨心也。了聚無性。成佛智也

○第二出家受戒時。有十五願

捨居家時　當願衆生　出家無礙　心得解脫
入僧伽藍　當願衆生　演說種種　無乖諍法
詣大小師　當願衆生　巧事師長　習行善法
求請出家　當願衆生　得不退法　心無障礙
脫去俗服　當願衆生　勤修善根　捨諸罪軛
剃除鬚髮　當願衆生　永離煩惱　究竟寂滅
著袈裟衣　當願衆生　心無所染　具大仙道

正出家時　當願衆生　同佛出家　救護一切
自歸於佛　當願衆生　紹隆佛種　發無上意
自歸於法　當願衆生　深入經藏　智慧如海
自歸於僧　當願衆生　統理大衆　一切無礙
受學戒時　當願衆生　善學於戒　不作衆惡
受闍梨教　當願衆生　具足威儀　所行眞實
受和尚教　當願衆生　入無生智　到無依處
受具足戒　當願衆生　具諸方便　得最勝法

疏初一正捨俗家。次二出家方便。僧伽藍者。此云衆園。衆有六和法。則事理一味。故無諍也。大師謂

佛。衆所宗故。小謂和尚。親所教故。若約末世。三師爲大。七證爲小。靡不有初。鮮克有終。故希不退。次四正落髮出家。袈裟者。不正色衣也。亦云染色。表心染於法。要無所染。方曰染也。然二乘之染。亦非眞染。必心染大乘。故云具大仙道。爲於正法除其結使。方爲究竟寂滅。落髮披衣之後。爲正出家。(劒然)二乘等者。即涅槃第二。南經哀歎品。佛訶三修比丘云。汝諸比丘。勿以下心而生知足。汝等今者。雖得出家。於此大乘。不生貪慕。汝諸比丘。身雖得服袈裟染衣。心猶未染大乘淨法。汝諸比丘。雖行乞食。經歷多處。初未曾求大乘法食。汝諸比丘。雖除鬚髮。未爲正法除諸結使。汝諸比丘。今當眞實教勅汝等。我今現在大衆和合。如來法性。眞實不倒。是故汝等。應當精進攝心勇猛。摧諸結使。釋曰。此

以小乘方大尚未能除所知無明。餘七受學戒時。染法空法常住玅法。故云爾也。餘七受學戒時。初三自歸。佛在之日。則五受之一。佛滅之後。受五八戒。必依三歸。歸要三者。翻彼外道邪師。邪教及邪衆故。猶如良醫良藥。及看病人。煩惱病愈故。爲與衆生爲緣。念故。三寶之義。至下當釋。受學戒者。即十戒也。亦通五戒。優婆塞戒經云。欲受菩薩戒。先應徧受五戒十戒二百五十戒。若尼則六事。及五百戒。受謂受戒。學即隨戒願中。即止作二持。闍黎者。此云正行。軌範教授。故云具足威儀。和尚此云親教。亦云力生。道力自彼生故。故翻云。八無生

智。依之得戒。故翻無依。具足戒言。義合二種。一則大比丘戒。二則菩薩戒。亦制意地。方爲具足。則五受之一者。一善來。二上法。三三歸。四八敬。五羯磨。多釋不同。多依此五。歸要三者。前歸敬序中已廣說竟。言至下當釋者。卽明法品前是鈔廣。故此指下。和尙等者。此是昔時梵語。卽龜茲已來梵言。正云鄔波陀耶。此云親教。具足戒等者。依比丘戒。則五八十。皆爲方便。五衆之最。爲最勝法。若菩薩戒爲具足。則比丘戒亦爲方便。超三乘上爲最勝法。願所成者。明是佛果

○第三七願。明就坐禪觀時願

若入堂宇　當願衆生　昇無上堂　安住不動
若敷牀座　當願衆生　開敷善法　見眞實相
正身端坐　當願衆生　坐菩提座　心無所著

結跏趺坐　當願衆生　善根堅固　得不動地
修行於定　當願衆生　以定伏心　究竟無餘
若修於觀　當願衆生　見如實理　永無乖諍
捨跏趺坐　當願衆生　觀諸行法　悉歸散滅

疏初四爲修方便。次二正修止觀。後一修行事訖。

○第四明將行披挂時六願

下足住時　當願衆生　心得解脫　安住不動
若舉於足　當願衆生　出生死海　具衆善法
著下裙時　當願衆生　服諸善根　具足慙愧
整衣束帶　當願衆生　檢束善根　不令散失

若著上衣　當願衆生　獲勝善根　至法彼岸
著僧伽梨　當願衆生　入第一位　得不動法
疏下衣蓋醜。故願得慚愧。上衣。即衫襖之輩。前已辨袈裟。故此直云僧伽黎。僧伽黎者。義云和合。新者二重。故者四重要以重成。故云和合。即是三衣中第一衣故

○第五澡漱盥洗時有七願

手執楊枝　當願衆生　皆得妙法　究竟清淨
嚼楊枝時　當願衆生　其心調淨　噬諸煩惱
大小便時　當願衆生　棄貪瞋癡　蠲除罪法

事訖就水　當願衆生　出世法中　速疾而往
洗滌形穢　當願衆生　清淨調柔　畢竟無垢
以水盥掌　當願衆生　得清淨手　受持佛法
以水洗面　當願衆生　得淨法門　永無垢染
疏楊枝五利。是曰妙法。去穢爲淨。西域皆朝中嚼楊枝。淨穢不相雜。此爲常規。凡欲習誦。別須用之。盥者。澡也。鈔楊枝五利者。一明目。二除痰。三除口氣。四辨味。五消食。新經有十義。朝中嚼楊枝。淨穢不相雜。此兩句語。全是無行禪師於西域寄歸之書。南海寄歸傳亦廣說之

○第六乞食道行時。總有五十五願

手執錫杖　當願衆生　設大施會　示如實道

執持應器　當願衆生　成就法器　受天人供
發趾向道　當願衆生　趣佛所行　入無依處
若在於道　當願衆生　能行佛道　向無餘法
涉路而去　當願衆生　履淨法界　心無障礙
見昇高路　當願衆生　永出三界　心無怯弱
見趣下路　當願衆生　其心謙下　長佛善根
見斜曲路　當願衆生　捨不正道　永除惡見
若見直路　當願衆生　其心正直　無諂無誑
見路多塵　當願衆生　遠離塵垢　獲清淨法
見路無塵　當願衆生　常行大悲　其心潤澤

若見險道　當願衆生　住正法界　離諸罪難

疏更分爲二。初十二願。游涉道路。次見衆會下十九願。所覩事境。後見嚴飾下二十四願。所遇人物。今初錫者。輕也。明也。執此杖者。輕煩惱故。明佛法故。更有多義。具如經辨。今畧明二用。一執爲行道之儀。二振以乞食。故發相似之願。無依之道。是眞道也。何無餘法。眞涅槃也。眞淨法界。心所履也。險道有二。一多賊鬼毒獸。二陷徑阻絕。初惑業罪苦。凡夫之險道也。後自調滯寂。二乘之險道也。皆爲難處。不斷生死而入涅槃。正法界也　初十二願

游涉道路竟

若見衆會　當願衆生　說甚深法　一切和合

疏二覩事境願。初覩衆會。謂衆聚多談無義。故願說深法。衆心易乖。故令和合

若見大柱　當願衆生　離我諍心　無有忿恨

疏二大柱者。舊經云大樹。梵云薩擔婆。去聲輕呼。此云樹也。薩擔婆。入聲重呼。此云柱也。由茲二物。呼聲相濫。古今譯殊。柱有荷重之能。一舍由之而立。翻此。願離我能之諍。忿恨何由而生

若見叢林　當願衆生　諸天及人　所應敬禮

疏三德猶叢林。森聳可敬

若見高山　當願衆生　善根超出　無能至頂

見棘刺樹　當願衆生　疾得翦除　三毒之刺

見樹葉茂　當願衆生　以定解脫　而爲蔭映

若見華開　當願衆生　神通等法　如華開敷

若見樹華　當願衆生　衆相如華　具三十二

若見果實　當願衆生　獲最勝法　證菩提道

若見大河　當願衆生　得諸法流　入佛智海

若見陂澤　當願衆生　疾悟諸佛　一味之法

疏十一陂澤者。畜水曰陂。不集諸流。故願一味。

若見池沼　當願衆生　語業滿足　巧能演說

疏十二。說文曰。穿地通水曰池。沼。卽池也。取其盈滿。引法流故。亦可巧思穿鑿。能有說故

若見汲井　當願衆生　具足辯才　演一切法

疏十三。汲者。取也。辨才演法。猶綆汲水

若見涌泉　當願衆生　方便增長　善根無盡

若見橋道　當願衆生　廣度一切　猶如橋梁

若見流水　當願衆生　得善意欲　洗除惑垢

見修園圃　當願衆生　五欲圃中　耘除愛草

見無憂林　當願衆生　永離貪愛　不生憂怖

若見園苑　當願衆生　勤修諸行　趣佛菩提

疏　無憂林者。處之忘憂故　十九願　所覩事境竟

見嚴飾人　當願衆生　三十二相　以爲嚴好

疏　三見嚴飾下。二十四願。所遇人物

見無嚴飾　當願衆生　捨諸飾好　具頭陀行

見樂著人　當願衆生　以法自娛　歡愛不捨

見無樂著　當願衆生　有爲事中　心無所樂

見歡樂人　當願衆生　常得安樂　樂供養佛

見苦惱人　當願衆生　獲根本智　滅除衆苦

疏　六云獲根本智滅衆苦者。若得見道無分別根

本智。則斷惡道業無明故。二塗苦滅。故生老病苦亦斷。滅由斷此惑。不造十惡業。故無怨憎會苦。由斷分別欲貪。故無求不得苦。及愛別離苦。從此唯有欵及取蘊。至金剛無間道根本智。斷彼二苦。雖有漏善法。此時猶在行苦所隨。由彼勝智。照同法性。於解脫道不待擇滅。任運棄捨。功歸無間上約法性相說。取正體無分別智。名爲根本。以望加行得名。雖通諸位。而見道金剛二處最顯。故畧舉之。又有約法性以本覺爲根本智。以與始覺爲根本故。此唯約解脫道證理時。與根本冥合。乃名獲得本覺根本。從此永無欵及取蘊。雖斷惑證理。立二道名。然同一刹那。獲智亦爾。是故無間道斷見修二障種時。卽是解脫道時斷也

見無病人　當願衆生　入眞實慧　永無病惱

疏七願入眞實慧。永無病惱者。此有二種。一約入眞見道之慧。斷身病之苦惱。及煩惱病。謂一切惡趣諸煩惱品所有麤重。是分別起。亦爲身病遠因。至歡喜地眞見道中。一刹那斷。頓證三界四諦眞如。身病及惑。永不復有。二約金剛心慧。頓斷一切諸煩惱病。及習氣隨眠。證極圓滿眞實勝義。諸惑永亡。依上解者。眞實慧者。卽根本智。但約所滅惑苦不同耳。鈔一約入眞見道者。亦有二義。例同斷苦。斷身病之苦。牒前所斷。及煩惱病。是此所斷。謂一切下。出所斷體。麤重。卽是種子。分別揀於俱生。亦爲身病遠因者。非近因故。如房色過度。是身病近因。由貪故爾。卽爲遠因。一刹那斷者。至初地中廣釋。頓證三界四諦眞如。至十廻向中

釋。二約金剛心等者。即俱生也。此上所轉捨。依上解下。結成前二也

見疾病人　當願衆生　知身空寂　離乖諍法

疏八四大乖違成病。知空則永無所乖

見端正人　當願衆生　於佛菩薩　常生淨信

見醜陋人　當願衆生　於不善事　不生樂著

見報恩人　當願衆生　於佛菩薩　能知恩德

見背恩人　當願衆生　於有惡人　不加其報

疏於佛菩薩能知恩德者。諸佛菩薩。始自發心。普緣衆生。難行苦行。不顧自身。垂形六道。隨逐衆生。見其造惡。如割支體。迄成正覺。隱其勝德。以貪所

樂法。誘攝拯救。見其憍恣。示迹涅槃。留餘福教。以濟危苦。故自頂至足。從生至死。皆佛之蔭。斯之恩德。何可報耶。得人小恩。常懷大報。不知恩者。多遭橫死。故經云。假使頂戴經塵劫。身爲牀座徧三千。若不傳法利衆生。畢竟無能報恩者。故爲自利利人。如說修行。爲報佛恩耳。鈔諸佛菩薩下。文中有三。初列十恩。一發心普被恩。二難行苦行恩。猶如慈母嚥苦吐甘。捨頭目髓腦國城妻子。剜身千燈。投形餓虎。香城粉骨雪嶺亡軀。如是等事。皆爲衆生。三不顧自身者。一向爲他恩。曾無一念自爲。於已猶如慈母。但令子樂。自殺不辭。經云。菩薩所修功德行。不爲自已及他人。但以最上智慧心。利益衆生故。廻向四垂形六道恩。謂已證滅道。應受無爲寂滅之樂。而垂形六道。徧入三塗。長劫救物。入於地獄。以身救贖一切

衆生五隨逐衆生恩。上辨橫徧六道。今約長劫不捨。如子見父。視父而已。無出離心。如來隨之。如犢逐母。備將萬行。隨逐救攝。如須彌音徧淨天王。得隨諸衆生永流轉生死海解脫門。六見其造惡。如割支體。即大悲深重恩。故善財童子謂無憂德神云。聖者。譬如有人。唯有一子。愛念情至。忽見被人割截支體。其心痛切。不能自安。菩薩摩訶薩亦復如是。見諸衆生。造煩惱業。墮三惡趣。受種種苦。心大憂惱。若見衆生。起身語意三種善業。生人天趣。受身心樂。菩薩爾時生大歡喜。今畧舉悲深喜亦深故。七迄成正覺。隱其勝德者。即隱勝彰劣恩十蓮華藏塵數相。海滴難稱。無盡之德。竝隱不彰。但云百劫修成三十二相。二十四心斷見修惑。五分法身。覺樹初圓。如老比丘。同五羅漢。故法華中脫珍御服。著弊垢衣。執除糞器。往到子所。八以貧所樂法。誘攝拯救。即隱實施權。恩圓頓一乘。隱而不說。乃以三乘人天小法。教化衆生。此上二句。即淨名經第三香積品中。彼諸菩薩問維摩詰。今世尊釋迦牟尼。以何說法。維摩詰言。此土衆生剛強難化。故佛爲說剛強之語。以調伏之。言是地獄是畜

生。是餓鬼。是諸難處。是愚人行。是身邪行。是身邪行報等。乃云如是剛強難化衆生。故以一切苦切之言。乃可入律。彼諸菩薩。聞說是已。皆曰未曾有也。如世尊釋迦牟尼佛。隱其無量自在之力。乃以貧所樂法。度脫衆生。斯諸菩薩。亦能勞謙。以無量大悲。生是佛土。九見其憍恣。示跡涅槃者。示滅生善恩。故法華經云。若佛久住於世。薄福之人。不種善根。貧窮下賤。貪著五欲。入於憶想妄見網中。若見如來常住不滅。便起憍恣。而懷厭怠。不能生難遭之想。恭敬之心。是故如來以方便說。比丘當知。諸佛出世難可值遇。乃至云。斯衆生等。聞如是語。必當生於難遭之想。心懷戀慕。渴仰於佛。便種善根。四十七經有涅槃佛事。與此大同。千留餘福。教以濟危苦者。即悲念無盡恩。謂世尊同人中壽應壽百年。留二十年福。以庇末法弟子。大集月藏分第十卷云。悲愍衆生故。捨壽第三分。令我法海滿洗浴諸天人。假使毀禁戒。悉住不退地。若有撾打彼。即爲打我身。若有罵辱者。則爲毀辱我。又云。留白毫之福。以覆弟子。言留教者。即三藏八藏廣益衆生。依之修行。皆得成佛。形像塔廟。乃至舍利。

興供養。千返生天等。故自頂至足下。結成恩重。得人下。引經證成。其引三經。初即涅槃第二十八。二不知恩者。即此經四十八隨好品。故經云下。三引他經。先一偈具足經文。唯自利下。取意引彼。亦一偈云。唯有傳持正法藏。宣揚教理施羣生。修習一念契眞如。即是眞報。如來者會意可知

若見沙門　當願衆生　調柔寂靜　畢竟第一

疏　沙門。此云止息。畢竟止息。唯大涅槃

見婆羅門　當願衆生　永持梵行　離一切惡

見苦行人　當願衆生　依於苦行　至究竟處

見操行人　當願衆生　堅持志行　不捨佛道

見著甲冑　當願衆生　常服善鎧　趣無師法

疏　世之甲冑。隨於師旅。進忍甲冑。趣於無師

見無鎧仗　當願衆生　永離一切　不善之業
見論議人　當願衆生　於諸異論　悉能摧伏
見正命人　當願衆生　得清淨命　不矯威儀

疏能離五邪。方爲正命。謂一詐現奇特。二自說功德。三占相吉凶。四高聲現威。令他敬畏。五爲他說法。行此五事。若爲利養。皆邪命也。第三句。通願離五。第四句。但離初一

若見於王　當願衆生　得爲法王　恒轉正法
若見王子　當願衆生　從法化生　而爲佛子
若見長者　當願衆生　善能明斷　不行惡法

若見大臣　當願衆生　恒守正念　習行衆善
疏明斷。方稱長者。守王正法。始曰大臣　二十四
願所遇人物竟
若見城郭　當願衆生　得堅固身　心無所屈
若見王都　當願衆生　功德共聚　心恒喜樂
見處林藪　當願衆生　應爲天人　之所歎仰
疏第七若見城郭下。二十二願。到城乞食時願。初
三總處。王都。則賢達輻輳。林藪。則衆德攸歸
入里乞食　當願衆生　入深法界　心無障礙
到人門戸　當願衆生　入於一切　佛法之門

入其家已　當願衆生　得入佛乘　三世平等

疏次三入家。未入。則諸家差別。入已。唯一無多。如入佛乘。無二三也

見不捨人　當願衆生　常不捨離　勝功德法

見能捨人　當願衆生　永得捨離　三惡道苦

若見空鉢　當願衆生　其心清淨　空無煩惱

若見滿鉢　當願衆生　具足成滿　一切善法

若得恭敬　當願衆生　恭敬修行　一切佛法

不得恭敬　當願衆生　不行一切　不善之法

見慙恥人　當願衆生　具慙恥行　藏護諸根

見無慙恥　當願衆生　捨離無慙　住大慈道

疏次八乞食得不藏護諸根者瑜伽名善守根門淨名云所見色與盲等乃至云知諸法如幻相是也鈔瑜伽名善守根門者即第二十三論云云何根律儀謂如有一能善安住密護根門防守正念乃至廣說云何名爲密護根門謂防守正念委正念乃至防護意根及正修行意根律儀等淨名云所見色等者即迦葉章令迦葉以空聚想入於聚落所見色與盲等所聞聲與響等所嗅香與風等所食味不分別受諸觸如智證知諸法如幻相無自性無他性本自不然今則無滅等是故藏護諸根則不犯塵境成六自在王豈爲六賊所劫奪耶

若得美食　當願衆生　滿足其願　心無羨欲

得不美食　當願衆生　莫不獲得　諸三昧味

得柔輭食　當願衆生　大悲所熏　心意柔輭
得麤澁食　當願衆生　心無染著　絕世貪愛
若飯食時　當願衆生　禪悅爲食　法喜充滿
若受味時　當願衆生　得佛上味　甘露滿足
飯食已訖　當願衆生　所作皆辦　具諸佛法

疏次七得食正食。

若說法時　當願衆生　得無盡辯　廣宣法要

疏後一食訖說法。亦爲報施主之恩也

從舍出時　當願衆生　深入佛智　永出三界
若入水時　當願衆生　入一切智　知三世等

洗浴身體　當願衆生　身心無垢　內外光潔
盛暑炎毒　當願衆生　捨離衆惱　一切皆盡
暑退涼初　當願衆生　證無上法　究竟清涼

疏第八從舍出下。還歸洗浴時節炎涼五願。可知

諷誦經時　當願衆生　順佛所說　總持不忘
若得見佛　當願衆生　得無礙眼　見一切佛
諦觀佛時　當願衆生　皆如普賢　端正嚴好
見佛塔時　當願衆生　尊重如塔　受天人供
敬心觀塔　當願衆生　諸天及人　所共瞻仰
頂禮於塔　當願衆生　一切天人　無能見頂

右繞於塔　當願衆生　所行無逆　成一切智
繞塔三帀　當願衆生　勤求佛道　心無懈歇
讚佛功德　當願衆生　衆德悉具　稱歎無盡
讚佛相好　當願衆生　成就佛身　證無相法

疏第九諷誦下。習誦旋禮時有十願。右者。順義故
普耀經第二亦云。菩薩降神趣右脇者。所行無逆
故。佛功德者。謂如來十力等

若洗足時　當願衆生　具神足力　所行無礙
以時寢息　當願衆生　身得安隱　心無動亂
睡眠始寤　當願衆生　一切智覺　周顧十方

疏第十若洗足下。窟窠安息時三願。一切智覺者。非唯三世齊明。抑亦十方洞曉。一日始終。既爾。餘時類然

佛子。若諸菩薩如是用心。則獲一切勝妙功德。一切世間諸天魔梵沙門婆羅門乾闥婆阿脩羅等。及以一切聲聞緣覺。所不能動

疏第三佛子若諸菩薩下。結歎因所成益。若能如上為善用心。若此用心。則內德齊圓。外不能動。心游大智。故人天不能動。心冠大悲。故二乘不能動。不動有二。一修行時。此等不能惑亂故。二不希彼

故

論已上以世間有此一百四十種事法。頓翻爲一百四十種大願。用成十信內修行之心。雖是有爲之心。能成十住已後五位之內理智大悲之海。已後入位萬行之海。皆由此一百四十大願勝上緣力之所能成故。若初發心菩薩無此之願。所修解脫。皆成聲聞獨覺之行。設是菩薩但生淨土無成佛緣。爲此教中發心菩薩畢竟達此有爲成其理智如也　淨行品竟

大方廣佛華嚴經疏論纂要卷第二十六

芝城和義坊弟子黃秉鉉刻

華嚴經淨行品疏論纂要第二十六卷上薦先考黃飛黃妣翁氏益娘伏願同乘法力頓破幽關植金剛種資人天福家庭迪吉嗣儁繁昌者

康熙壬戌冬　華藏室謹題

著作權聲明

本著作採用台灣3.0版創用CC「姓名標示—非商業性—禁止改作」條文，免費結緣，禁止販售。使用者按本會之方式表彰來源後，歡迎翻印流通，散布、傳輸；但不得有任何商業行為，亦不得變更、轉變或修改內容。

普為出資及讀誦受持報轉流通者迴向偈曰

願以此功德
莊嚴佛淨土
上報四重恩
下濟三途苦
若有見聞者
悉發菩提心
盡此一報身
同生極樂國

http://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/3.0/tw/

This book is for free distribution. It is not for sale. Printed in Taiwan.

公元二〇一六年一月　恭印壹仟冊

華嚴經疏論纂要

第四冊

出版者：華藏淨宗弘化基金會
地址：台北市大安區信義路四段三四一號五樓
電話：（〇二）二七五四—七一七八
傳真：（〇二）二七〇三—九五一三
劃撥帳號：五〇〇七一七二五
戶名：財團法人華藏淨宗弘化基金會
E-mail：hwadzan@hwadzan.com（請法寶專用）
www.amtb.tw
www.amtb.cn
淨空法師影音網址：www.hwadzan.com
www.chinkung.org
承印者：世樺國際股份有限公司（〇二）二二四六九九二八

